

اما بناء على جعل المخصوصين بها اذ من التمييز شيئا في العرف
او على ضمينه معنى المخصوصين بالافراد فيلزم حفظ المعنى انما
يحاط به يرجع الى الاصل في معنى التمييز لان المخصوصين في حق
في قوة تمييز الاخر به وايضا فهم الالهة الاستعمال وند
الذكور على من عاينه والصلوة من اوجه فقالوا لربهم وجهها
للتسمية على كثرتها وتوحيدها والجمع بينها وبين المخصوصين بالاله
كما في قوله تعالى يا خة ورحمة وروف عليم وكثرة تعالى
خبرته التسمية المشككة والمسلام اسم من علم عليه تلوها
وبمعنى التسمية من الحكاره وقوله عليه صلوات الله
بمعنى تحييتك اي تسليمات عليه او بمعنى سلامتك وانما
الفاعل المخصوص اللهم والذات الكرامة لكذلك في
الصلوة من حيث لا يتم الا كبرياى عيها وفضلها
وتوسيط النداء بين الفعل ومفعوله لا بد ان يزيدا الفاعل
والكرامة اسم من لا كرام قال الجمهور ان التكريم الكرامة
بمعنى الاسم منه الكرامة والذات ومنك متعلقان بكون
حالين في الكرامة والصلوة اي الكرامة كانهما لفظان
الصلوة كانه منك والفرق كان معلومة الكرامة و
الصلوة المعلومتين لها نكرة النداء للتوسيع والظهار
المخصوص والاحتياج في الدعاء والمباينة في الاستدعاء
ولذلك ناداه اولا بوصفا لا لوصفه الجامعة لجميع الخلق
وثانها بوصفا لوجه الفاعلة على كل وجه اللهم صل على
محمد وآله وآلهم على ما يحب على هاهنا اهلها والجمع
لأنه من ذلك كله تمام اسم مستعمل في تلوها وتلوها
وتفني المنة وفيها يتصرف من علم حقا لا يفهم
استعمال شيء في التسمية ولا تسبق له في حق المخصوص

فيما المشيئة الهمة على خير ما تشاء آية والثناء قدوم
 وقال ايها الاشرف الالهام ان يوفق الله في النفس امرأته على
 الفضل والانتفاع به من غير ان يفسد به من يشاء
 جوده وقوله العاقبة صمد موكد لتمامه اي الحاشا قاتما
 والحقه فيقر ان تمام قبل هو صمد كذا في النفس من ثم
 يتم تمامه في السنين فيقول اسم من اسم الشئ قال فيكون
 في الاثر منه والاسم المقام بالفتح فهو اسم صمد موكد لتمامه
 هو حال من العلم اعني تمام ما واسم جيبه تباين الصمد موكد
 لا يجمع على غير انقله كانه قول وام لم يعلم ذلك كله تمامه
 نحو اصله في الاصل تمام ما واحشاه لا ان صمد موكد
 المعقول من صور على الحاشية او تمام اي من صور لما لا اجل
 التمام ثم للفرقة لان العمل بها العلم واسم على العمل
 طمنا لا يفرقه قوله منه للتهديد وشبهها قوله من قوله و
 معقول على معنى يتصرف في محو وخلق في هنيهة ويتم في
 وجوه في ذلك مطرد بكثرة كما مر في ان التقدير في
 المصنف في وجهه وبصرفه بالامر في حيزه في صمد اذا علمت آية
 فعله وهو في البصيرة ولما بصيرته الشئ في صمد في
 بمحو آية آية فزاد وهو في الصمد صمد في الخلق
 في كماله في شئ استعمال شئ ولا استعاضة عنها في العمل في
 يقال استعماله اذا جعله حاشا واستعماله اذا عمل به قوله
 حاشا في محو صفة شئ في لا كان جمع ركن بالعلم في
 جانب الحق والمعاد بها هنا المحو في قال ايها الاشرف الهام
 في حاشا الصمد ويقال لا كان انما انطق اي جوارحه وكذا
 كل شئ جوارحه الحق في شئ لتمامه ويقدر بها انتهى في شئ
 لا كان عبارة عن شئ في الجوارح وهو من شئ في العمل في

القاضون تناقل حصة ثقل ونباط أو الحقوق في ودي بالحق العدل
 فيكون بعض الخدمة قال في الكثرة المحفوظ خدمة كذا وبه
 فمنهم من المثل لمحضنا أو مننا فليقتصد قال في المبدأ في
 جميع الأمثال يقال من مننا أو من خدمنا أو من خدمنا أو من
 أي ما لنا ويقال ما للفلان حان ولا رافق ولا من كان
 يحقه ورفقه أي يخدمه ويحمله انتهى وروى في لقاء الجوه
 بعض الحنفية ومن محدث قد كان من خفوقنا أي جهل وعجز
 صبور في غاية بقا فبين هذا الحاد المملع جميع من كان
 حقوقا للوالدين واليه في ما على الوالدين ومنه من كان
 من الله بهما علم الأمانة كان مدار هذا الفصل في الأمانة
 سؤاله على أن يلبس بجانته ويؤلف جميع ذلك ثم يفر
 للقيام به روى في الأسلم في الكفا في سنة جميع من كان
 ولاد الحق ما قال ما لنا يا حيداه طيتم في قوله
 عز وجل بالوالدين إحسانا ما هذا الإحسان فقال
 الإحسان أن تحسن إليهما وإن لا تكلفهما أن يبالغا
 ما يحتاجان إليه وإن كانا مستغنيين عن غير ذلك
 عز وجل أن تخلصا لترحق تفقوا ما يحبون قال ثم قال
 أبو حنيفة عليه السلام ما قول الله عز وجل ما يلفظ
 الأكرام وما أكلها فلا تغفل لهما إن ولا تهرما قال إن
 أخرجك فلا تغفل لهما إن ولا تهرما إن شربك قال وفي
 لهما فلا كرميا قال إن شربك فغفل لهما فغفله كذا وذلك
 منك فذكر كريم قال لا تخف لهما جناح الذل من الرحمة
 لا تغفل عنك من الغفل لهما الأمانة ودية ولا تفرغ
 صوابك فوقهما وما لهما ولا يركن فوقهما وما لا تغفل
 قدامها وعزها في جيل قال بلغنا أن الله تعالى في كل

ملكي في تلك الايام وحكيمة مرة وكان امره كماله يات
 او مني قال له كبريتك يا ملك حق قال لي سمع من اني سمع قال لي سمع
 الا ان من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 قال لي سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 وقع اجرت على احد وان رجعت من ذلك فمضت كقولك
 قال لي سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 لي وكره ان مني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 مع والديت في القبر فمضت من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 مني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 انوا الذين ورجعوا كاحد من الانبياء او من طوائف
 وانه اصل الانبياء من علي بن ابي طالب كاشف غيبه في كل
 من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 الكا في حق المؤمنين للتبليغ عند الموت وانه وانه
 اي انشور في الدنيا وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه
 ومنه من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 مني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 وضوء الانبياء وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه
 من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 به من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 جرد انشور في الدنيا وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه وانه
 كانه لا من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 طاردا في حق من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع
 من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع من اني سمع

المجر من غير مقتضاه وهو في محله وقد تقدم الكلام على صحة
 الكائن بأبسط من مطلق الوجود في المراتب الثلاثة فثبت قوله
 عليه السلام كالأصبع لا يترك نفسه فلا يرجع اليه وأما
 النصير في قوله عليه السلام لا شرف كتابه وأوجب لنا الحق
 على الخلق بسببه أما أنه يكون المراد به مطلق المخلوقين
 فثبتهم به ما لا ريب فيه من شرف الإسلام وشرفنا الذي
 إلى غيره ذلك وإيجابه لم يرد على الخلق بسببه ما أوجب
 تعالى من حقوق المسلمين عليهم على بعض ذوي رؤسهم
 في النصير فقال تعالى عز وجل على الله المودة
 على المؤمنين من حقوق واجب من الله تعالى عليه الأهل
 في حرمته والوفاء في مودته والمواصلة له في ماله وأما
 بغير حريمته وإن يعود في حرمته وإن يشيع جوارحه
 وإن لا يتول فيه بدمه وفيه الأخير أو عزله عن مكانه
 ما أعظم حق المسلم على أخيه المسلم وسئل عن رجل خرج من
 المسلم على المسلم فقال له سبع حقوق واجب على كل مسلم
 حق الأول وهو عليه واجب أن يسمع منه ما يحتاج من زوال
 عنه وعلاجه ولم يكن عنه فيه ضرر بغير ثم شرفنا عليه السلام
 والحدوث عند كونه في كفا في وفي رواية أخرى أنه سئل عن
 ذلك فقال له سبعه حق واجب على كل مسلم الحق كونه
 وأما أن يكون المصلحة من الأيمه عليهم السلام
 فثبتهم به وإيجابه لم يرد على الخلق بسببه ما أوجب
 تعالى من حقوق المؤمنين عليهم على بعض ذوي رؤسهم
 في النصير فقال تعالى عز وجل على الله المودة
 على المؤمنين من حقوق واجب من الله تعالى عليه الأهل
 في حرمته والوفاء في مودته والمواصلة له في ماله وأما
 بغير حريمته وإن يعود في حرمته وإن يشيع جوارحه
 وإن لا يتول فيه بدمه وفيه الأخير أو عزله عن مكانه
 ما أعظم حق المسلم على أخيه المسلم وسئل عن رجل خرج من
 المسلم على المسلم فقال له سبع حقوق واجب على كل مسلم
 حق الأول وهو عليه واجب أن يسمع منه ما يحتاج من زوال
 عنه وعلاجه ولم يكن عنه فيه ضرر بغير ثم شرفنا عليه السلام
 والحدوث عند كونه في كفا في وفي رواية أخرى أنه سئل عن
 ذلك فقال له سبعه حق واجب على كل مسلم الحق كونه
 وأما أن يكون المصلحة من الأيمه عليهم السلام

الفراء من بين العظماء ما علم الله لهم انهم انما
 هيبة السلطان والمسيون والامراء الامم التي
 والحق طاعة لولا الذي يربى بها انما العتيق من قدة
 الموشان والحق الصدور من شربة العناون على اذن
 على هذا انما هو اقله على ريساها واستكاف
 من كتابه وان قال واستفعل يربى بها فان كثر ما به
 بها من رطب بعبه حذره وقال ابن خازن الحب
 كذا على ما به والمفعول محبوب ومميلة ايضا ومميلة
 من باب شرب لغة وتهيبته خفته وتهيبني افرغني وفي
 النهاية مثال ما به لشعابه اذا خافه واذا عطشه ووقع
 والصوف الظهور قال ابن الاثير في النهاية وفيه لا تبلغ
 شفاعي اماما صوفيا الى جاترا طومنا والمصنف في الجمل
 ان ياخذ المسافر على غير طريق ولا جادة ولا علم وقيل هو
 وكوبا لامر من غير قوة فتقل الى الظلم والجور انتهى وقال
 الفيومي في المصباح عطفه حقا من باب ضرب اخذ بقوا
 والفاعل صوف والاضافه في هيبة السلطان فاضا
 المصدر والمفعول المصدر هنا من المبنى المفعول الى كذا
 بها به السلطان الصوف وانما استفق من ذكرها به
 لانه ظاهر غير ملتزم بجودان يكون في المبنى الفاعل مضافا
 الى المفعول في اللفظ وهو في تقدير مضاف الى الفاعل
 وتقدر به هيبة الرعية السلطان الصوف كقولهم تعالى
 يعبدهم كعباده اي كما يحبها الله او كعباد المؤمنين اعم هذا
 ومقتضى الظاهر ان يقال هيبة الرعية للسلطان الشر
 لان المشبه هو المصدر المبنى للفاعل اعم ما به لانه لا يفرق
 للمفعول اعم من ميميه والديه حتى تشبه به ميميه السلطان

فعمله اراد القسبيه فيهما ولكنه اوجز القلم فذكر جانب
 المشبه به المهيجه واكتفى بما ذكره في كل موضع مما ترك في
 الموضع الاخر وهذا الاسلوب يسر الاحتياط في علم البديع
 وقد بسطت القول فيه في شرح بديع السوي في اواخر
 في انواع البديع فليجيب اليه ويراد له ان احسان النظم
 اليها والرفق بهما وتحرى محابتهما وتوخي محارمهما قللا
 بمرتب والاعمال ومن باب علم بزاوية ودقائقها في فعل
 من المرافقة ومواساة لرحمة وسوسنة ليل العزلة في المفاصل
 والموت قال في الرابع اذا كان فعول يفتقر فاعل استوي
 فيه المفكر والموت فلا يفتقر بالهاء وسوى عدد وقفا
 فيه عود وكل في هجبة المستطعات ويزالام مفعول
 مطلق مبين للتعريف والمطامعة اسم من افعالها المصلحة
 اي اغتادله واللام في قوله لولا انك للتقوية ~~تكون~~
 لزيد حسن وانما قال لولا انك ولولا انك لهما موضع النظم
 موضع المضمر الاذان في الخامسة مضمون الجمله واعلم ان
 مزيدا لهما وتعديهما الى الابد والتعريفه معنى الرفق
 والافق وسعد نفسه كما علمت وقربت لهما من باب قريب
 وتعب قره بالضم وقروا بروت سرور من الحر والتم
 وهو البرد فهو كناية عن السرور وقيل اي سكت عليه
 بينها من اقراره فهو كناية عن القبول بالمراد ويرجع الالف
 قولهم تحفنته في تقصير قوت عينه وقول المنفصل
 في قره العين كانه اقرب الى احدهما ببرد معها لا بد ليل
 السرور والفضلك كما ان حرد دليل النعم والحزن والكل
 نوبها لانه يكون مع فراق الخاطر ونهاية الحزن والكل
 حصوله ايضا فلا تقبل لهما اخر وقد تقدم الكلام على

ذلك مبسوطا في الوجوه الاولى عند قوله على كذا
 حكا انقر به حيوتنا اذا برقت الاكباد فليخرج اليه و
 الرقود فلهذا قال في قوله وهو النور لئلا كانا وهما او
 بعضهم تخمه بنور الليل والاول هو الحق ويشهد له
 المطابقة في قوله تعالى فيضهم ايضا لانهم وقود في
 المشروء اذا اريدت حقيقتهم ايضا لان اعينهم حقيقة
 وهم بناد ورجل وسان وامرأة وبنى بها سنة وحي
 المناس وقاوها محذوفة والاصل وسن يا محراب حذفت
 الفاء وهو من جنس الماوا وانما حذفت الفاء المرسلة
 من فكنا السنة لا يكون اقرب منه ولا اهم اليه من النور
 وتلويح الصدور وده وبل غلته يقال تلويح صدور فلويحا
 وتلويحهم من زايب قدوة قلب وهو مذكور في التلويح
 وهو منادى لقطر الحق بغير الحبال الغيم وبلوت في بعضها
 بعض فتلويح بالرفق قال الزمخشري في الاساس تلويح نفسه
 بكنا بروت وسرت وتلويح صدور بغير كذا لا تلويح
 فقرت بهم عيني واقتبسهم والخطا ان قلتم صدور
 استمروا كالمصاحب كالمصاحب تلويح صدور تلويح
 تجعل كناية عن الترو واصله ما ذكرناه والمثلية المرة
 الماخذ من الشرب ومن الماء ما يدرى مرة قال الفراء
 في ديوان الادب يقال هل عندك شربة ماء اي ما يشرب
 منه مرة والظان العطشان ظني فاما مهور مثل عطش
 عطشا وذا ومعه من وعلان ومن ظلي مثل عطشان
 وعطش وقيل انما اشبه العطش وهو لا يشرب هنا ولا
 هذا حلف في الله بالداش انما فضلت وجهه والهو
 ائله بالنعس يكون في الخير والشكر كما في قوله الحق

مزاياه اللغة خلافا لمن خصته بالشر وتقدم كل من جرد
على المفعول المصريح في المعقولات لاظهار الرغبة والموافاة
يتقدم لحواله فان اخبر ما حقه التقديم عما هو في
الرغبة فيه كما يوشق المتابع الى وروده يبنى من
كالرغبة المتكلم فيه واعتناؤه بحصوله لأجله واستكراه
الشيء عدته كثير ومنعته استقلاله اي عليه قليلا
وان من قوله وان قل وان كن ومليان وقد استوفى لها
الكلام في الرابض التابته واهم اعم والفرز في استكناه
بهما به وان قل باستقلال به وبما وان كن استغنى
بهما به ليزداد رغبة في محبتها وطاعتها ولا يقصر في
شكرها والقيام بحقوقها ولجود نفسه في مديونة
عما اذ اراه قليلا فلا يكثر ويقصر على ما كان من قوله
بهما وان كان في نفسه كثيرا واهم اعم اللهم
لما صرقت واكذبها كلامي وان لها من كسبي الخط
عليها فليكن في حقها بوجوبها بريقا وكلمتها شفيقا حق
الرجل صوته حقيقا من باب خبر غنمه ولم يحرم من حقيقته
تخفيفا بالتفويل للبا لغة اي وفقر الى حاية الادب وبها
حق اذا خالطتها ما حقت صرقت لها كما هو لها عند
مخالطة المريب المعظم وحققا على مراعاة ابهة الابوة
وجلاله مقداما فان رفع الصوت والتجهر به عند
الخطاب خارج عن قانون الادب من غير التوقير
والاحلال ولا سيما في حق المومنين وعن الصادق عليه
السلام في قوله تعالى واحفظ لها جناح الذل من الرحمة
قال لا تمل حينك من النظر اليها الا برخصة وراقة ولا
ترفع صوتك فوق اصواتها ولا يدك فوق ايديها ولا

تقدم قدماهما والطايب التي طيبة اي جملة طيبا والطيب
 الحسن الجميد من كل شيء وقال المشايخ القويحي والطيب
 من الكلام افضل واحسنه اي وفضل لان الطيب لها كلام
 وفيما شاة الى قوله تعالى وقل لها قولا كريما قال الامين
 الاسلام الطيب هو اي طابها ما يقول فيقول الطيب من جمل
 بعيد عن اللغو والنجس يكون فيه كلمة لها ويحل على كرامة
 القول له على القائل وقيل اي جمل لا مشرلا على حسن الادب
 ودعاية وقائق المود والمحبة والاحسان وقيل القول
 الكريم ان يقول لها يا ابتاه يا اماه دون ان يسميها
 باسمها او جمل ليرى امره اذ كان سلسا سطا وتامنا
 قليل الخلق والشفوق قيل امره كما الطيبة وقيل الخلق
 وقيل النفس قال في الحكم رجل ليرى امره اذ كان سلسا
 سلسه والامر كما النفس ومقالا انه لصعب ليرى امره
 الامر كما الى النفس انتهى وقال الرضا في الاساس لان
 ليرى امره اذ كان سلسا واسله في البعد والامر كما
 قال صاحب الحكم اناسي ليرى امره لان المشرك يراه
 ذلك الموضع يعرف سته وقوته انتهى وعلى هذا فلو
 الامر كما استعان بالسلاسة الطيبة واعتقادها كأمريتها
 في الرخصة المشرية وعطف عليه عطف الشوق وتحت
 وعطفه الله عليه اي جملة مشفقا عليه اي اجمل قلبه
 عطفها عليه ما مشفقا مشفقا او الرفق اللطيف رفقا به
 رفقا من ابيه قل هو رفقا مشفقا عليه مشفقا وقوله
 ووجه الاسم المشفقا بالقرآن وفي القاسم المشفقا
 من الناحية على صلب التصريح وقال في الاساس عليه
 شفقة وشوق راحة وشفقة وخوف من طوارى المكروه به

مع بغير واسطة فله ان ينسب اليه شكره وانما شق عليه في
 شق في شق وتقدم الجود على القول في الدعاء فكما
 الاظهار والاعتناء به وابوابه في الجود وتقدم الجود
 كما منبهاه اللهم اشكر لنا ما رزقنا من نعمك وما
 واخلفها ما حفظنا من نعمك وما رزقنا من نعمك وما
 وجعل جهازاته على مسير المطامع بحليل المشويات وفيه
 شائق على من طامع وقال في النهاية في استانه تعالى
 اشكوره هو الذي من كرمه القليل من اهل العباد
 فيضا عنهم الجود فاشكروه لعباده مغفرة لهم انتهى قال
 بعضهم لما كان تعالى جهازا للطير على طاعتهم بجزيل
 جعل جهازاته لهم شكر على طريق الجود كما سبقت له
 مكره والمعنى جرحها على عبيد عظيم الجود قالوا لا يكون
 الشكر ان يتقدم باللام فيقال شكرته ودرجاته
 بنفسه فيقال شكرته وانكر الامم في السعة وقال ابو
 الشعرا والفتوة ان الشكر اذا اعدى الى المنعم منه في الكلام
 فيقال شكرت له كما قال تعالى واشكروا لي وانما اعدى الى
 المنعم وذي نفسه فيقال شكر المنعم وقد يجمع بينهما في الذكر
 على هذا الوجه فيقال شكر له فمفعله ومفعله عبارة الذم
 والرباعى الى المنعم بنفسه على تقدير مضاف فيقال اشكر
 فلانا اى شكر نعمته فكذلك لا يضر في ذلك الا ان شكره فمفعله
 واشكروا لي وقد يقال شكرت فلانا ليريد ومنه قوله
 وقد جاء في الادب الجاهل في قوله ويشكر في شكره من انما
 ويشكره لا اشكر انتهى كلامه وذلك في المعنى ومن
 باب شق وفيه وجوب من ان يشكر الله اذا انشا وما روي
 بالفتنة في قوله تعالى ورويه في قوله تعالى ومن

التربة يا هذا تلعب النشأ كما له شأنها أو فانه وفيه الله
 جانا على منعه ذكاه به والاسم الشايب يكون في الخلق
 والشعر والاولى اكثر والتكرمة بغير المتكبر وكسر الماء استمر
 كونه مكرما بمعنى كرمه الاثا وفي الثا موهبة التكرمة
 ونظمت لزيد منعه راحته وشكره له وكافا زيه
 ولما نسه اى جهازها على ما نانا وغازى وقاما به من
 شأني في وقت صدي وفيه من الغفلة لشارقة العجز
 الوا لدر عن القيام بحاجب للوالدين من الشكر والمكافاة
 لها وجازاه على حسنها اليه فتمثل في القادر على
 ذلك بان يشكرها وجازيها عليه وفي الحديث ان
 الله لا يجاء الا بالخير صلى الله عليه واله فقال له يا رسول
 الله انا اوى الناس الكبر ان ابي مني ما وليا من قبل
 الصغر فل قنيتهم لحقها قال لا فانها كانا فعلان
 ذلك وهما يجتان فبأنه انت تفعل ذلك وتريدونها
 وشكا اليه اخوه وخلق امه فقال له انك ستبوء الخلق
 حوت حلتك فتبوء لشهرها الى انما سبنتها لخلق قال له
 كن كذلك حوتك فبعتك هو اين قال انما سبنتها لخلق
 قال له كن كذلك حوتك سهرت لك ليلها واطماتت عكر
 قال له جازيها قال ما فعلت فكل حوت بها على
 قال له جازيها ولا طلقه والله اعلم الله وما سبنتها
 بيتي من ذرا أو خلع لي ليلها فبعتك هو اين قال انما سبنتها لخلق
 لها قبل من حوت فاجعله حوتك ليلها واطماتت عكر
 في ذرا أو خلع لي ليلها فبعتك هو اين قال انما سبنتها لخلق
 برقتها فيها من الحسنة منه بحسنه من طيب قلبه في
 لفته من طيب قلبه بيده وقال الغزوي مكنته

إليه يدعي من غير خلاف منكم انتم وانتم وقال
 ايضا واما المراد بالثمن المستحق بجميع ثمن الجاه
 والسر والطلبه والذات يقال له فله فلا يجد انتم
 يعني ان المراد من الثمن المستحق بالطلبه سواء كان ذلك
 في نفسه او لان ثمنه فانه في الاصل المراد بالثمن
 في الصالح والمفسور والعدد الجرم بالمدخل او بد
 اكان لا ان يصح من جملة الطلبة على ما تقيم قايده عليه
 قوله تعالى اهلا مستمنه ولا اعتبارا للطلبه المستمن
 سواء كان مستمن او غير مستمن قال له اي طلبه
 فلا يجد ثم استعمل في الاسباب ومنه قوله تعالى
 ان تمسككم حسنة قال ان يحضر في الكشاف المستمن
 لعنوا لاسباب وقال في الاسرار من الجوان منه المكسر
 العذاب ومن الاول لا يستأجر والثاني له القبر في
 المكروه المسمى كذا في القاسوس في قوله من
 مستمن كذا في قوله اذ لا يؤذيه اذ لا يؤذي في قوله من
 المستمن هو المستمن المستمن في قوله ان المستمن
 عبارة عن مستمن المكروه والمستمن مستمن
 بالمراد من مستمن او في قوله لاسباب وان اصابه احدى
 المستمن ان لم يفرق بينهما مستمن الكشاف ان المستمن
 مستمن في قوله تعالى ان تمسككم حسنة فتسومون
 فتسومون في قوله تعالى ان تمسككم حسنة فتسومون
 مع المستمن الا ان كان مستمن مستمن او في قوله
 المستمن مستمن مستمن مستمن مستمن مستمن
 انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم انتم

يكون الا اذا كان بوصوله وقع لان مقام المباحة والحمد
 والخطبة يقتضيان ذلك انتهى قال النظام الميسر يورى وعلى
 هذا فلا بد من بيان هذا القولين في حكمة التقابل في حق
 التقليم انتهى والظاهر ان الشيء الوصول اليه كآلة المركب
 كالمركب اليه وصل ويظهر اليه المخرج والسرور فالمراد ان
 قدوة عن المجاوزة اي تجاوزا وتقصلا عن هذا الموضع
 ما يجرى فيه استعمال من غير كآلة الوصول اذا قصدت من
 مجرد كون الجور بها موصفاً للفصل عنه الشيء يخرج من ذلك
 كونه مبدأ الشيء مستلزماً ان يقع مرورها عن لا ينها الجور فيها
 فتقول ان فصلت عنه وعنته انتهى يحصل الفقر في بيانها
 من غير كآلة مرورها وظهر ان يكون التويز في كآلة التقليم
 وقبل تكرارها في دفع الجاء اي عند كآلة انما راد في
 ديوان الادب بقاؤه قبل فلا يحق اي حذره والظاهر
 قوله فاجعله لربط شبه الجور بشبه الشرط والخطبة بال
 اسم من خطبه الله عنه ذنبه كآلة الامور من خطبه وذبح
 سألته ان يجعله والاسم الخطبة وقال ابن الاثير في النهاية
 فيه من ابتلاه الله ببلاده في جسد ذنبه خطبة اي جعل
 عنه خطبا وذنبه وهي فعله من خطبة التي يجعله اذا
 انزلها والقائه ومنه الحديث في ذكر خطبة بنو اسرائيل وهو
 قوله تعالى ذنوبنا خطبة اي ذنوبنا خطبنا ذنوبنا انتهى
 اي جعله سببا لخطب ذنوبها وقد تقدم توجيه اعتراف
 المصنفين بتعليم التلحم بالعقوب والاستقفاة منها في
 الرخصة الثانية حشر بالامر بذكره فلو رجع اليه ولما
 كان ابتلاء المؤمن بالمصائب والمكاريه في هذا المداومة
 خطبة الاوزار او رخصة لخطبة كآلة التلحم بتفصيل

الاحتمال ان يحل ان جعل الله تعالى ما اصابه والديه
 من قبله من المكان وما لها من المتقصر من جهة سبب الخير
 عاينها كما هو حكمة الله تعالى في دفعها عنها وفي
 في حسناتها فيكون ما وقع منه من الحسنة حسنة له ايضا
 ولذا لا يخفى هذا الفصل بقوله جل جلاله يا سميع السعيات
 يا سميعا لها من الحسنات وقد مر شرح هذا الحق مبسوطا
 في اخر الوصية الثانية فاعرف من الامامة اللهم وما
 تعد يا علي فيهم من قول او اسرفا على فيهم من قول
 او صفة لها في من حق او قسرا في سنة من واجب فقد
 وهبته لها وجعلت بينك وبينها وبينك في حق
 بغيره من في لا انما على الحق ولا انما على
 في ترى ولا انما كوكبا من امرى ما ريت وما افتر
 حقا على والدة ليسان الكرم واعظم شدة العز
 من ان اقامتها بعد ليل او لجان بها على سبيل امرى
 يا الهي طول شغلها بترتيب وان شدة تعبها في
 حراستها في انما على انفسها في التوسعة على
 هيته ما يستويان من حقها ولا ادرك ما يجد
 على لها ولا انما في طبيعة خذ منها فصل على
 محرق واليه واقف بالحق من استعصم به وكوفيت في
 اعد من رغبته اليه ولا تحملي في الفصل العتوق
 فلما بالاهات كونه على كل صفة مما كسبتا وكنه
 لا يظلمون عنا طيه وعلني واحمدى يخلو ويجاوز
 الحمد وفي النظر فيه المجازية ومن البيان واستر سارا
 جاوز المقصد والاسم السرف بفتح السين لا الازهرى وعز
 السرف في التوسعة والحمد المرفوع لانه في واكثرها

يسفر

يستعمل في مجازة العهد في الحقيقة ومنه التفسير في الحديث
 لا اسرف في الخبر قال لا اظنك ولا اسرافه من لفظه لا
 فقط بل كل شيء وضع في غير موضعه للايقين الا ترى ان
 الله تعالى وصف قومه لوط بالاسراف لوضعهم الجسد في غير
 الموضع فقال انكم لتأتون الرجال شهوة من دون الله
 بل انتم قوم مسرفون ووصف فرعون بقوله عن وصل الله
 كان طالبا من المسرفين وقوله وان فرعون لما في الارض
 وانه لما اسرف من اتى بحق الانسان ما كان تابجا لانما
 له وحسنه من ان تصير له رسل به اليه يقال قصصه من
 الابواب وقصصه قصصه بالتحليل الى الله ومنه قصص
 في الحقيقة اذا لم يبلغ بنا مقصدنا وفي الحديث ان يوطئ
 قصصهم من الحقيقة وهو قد بدا له ان المقصود
 بحقيقة المقصود من قوله المكمول في شرح البخاري
 قال الله لا تصديه فهو من المصنف مثل خرجت به ومع الممثل
 مثل قلت به تشبها للمعنى المصنف في الله من واجب
 في اليقين والحق والواجب هنا وان كانا بحق الا انما ناد
 القصة الاولى من اجل الحق قوله وهذا الحق الثاني عدم
 انتم الواجب بل الرفقة ومنه فقولهم انهم في اليقين
 اولهم من حيث ادم اخطى وان لم يخطئوا للتوبيخ و
 ذهب لزيد فلا اصيل لم يزل اعطيت بالاعراض وبما دخل
 محمود من ابي كمال جودها بالحق مكره ووجهنا الى الله فظهرت
 اليه وسأله والنبوة حل وذن كل ما عطله من طاعة الله
 ونحوها وهذا من هذا الممثل على مجازة قوله السلام من
 هو الحق بها بما وقع منها اليه من لاسنة في قوله اوصل
 الواضحة حق او مقصود في واجب فقد روي في الخبر

يستحق من سيرة السابقين صاحب المقام عليه السلام انه قال في
 حديث طويل ولما حق ولد له فان تعلم انه مثلك ومثلك
 اليا في عجل الدنيا هجره وشره وانك ستولد لها وليته
 من حسن الادب والملازمة على ربه عز وجل والمحبته له
 على طاعته فاحمل في امره حل من يعلم انه مثلك على الامانة
 اليه معاقب على الاساءة اليه وروى عنه الاسلام في الكافر
 يستحق من سيرة السابقين على من رايه عز وجل عليه السلام انه
 قال سئل عن رجل اسقطه واذا يقره الخالد في الدنيا
 لولدها ما يقر الخالد لها من عقوبتها والفتنة من قوله فلا
 لا انتم ما تسمونه بعقل الامم في ذلك لانه على سبب ما
 بينه الخالد لها وانتم به فكذلك اختصت برؤايتها في ذلك
 شككت في صدقه وامكته انتم لانه من الجرم قلت الخالد
 ياء لكونها وانكسارها قبلها ثم ابدلت منها الحقة فقلت
 في تمام الانتقال واستطاعته اعتدته ودايته بطريق
 وهو استفعال في البصر بالضم منه في الاخر وهو من
 السعة وتولى الامر بقرابة صار عليه واليتا وكرا المنزلة
 او لا يوصف بالقرابة الجامعة لجميع المكالات وتاثيرها
 بمرسلة الميراثية المبتدئة مما فيه صلاح الميراثية لكونها
 اكمل القصر والابتها لومها لغة في الاستدعاء والقاء
 من قوله فيها اوجب سببها اذ كان ما بعدها سببها لما
 قبلها من قبلها لعل عدما تهاجما على غرضه ولانها
 في ربه وكرهيته لما اقرباه من لغير سببها لقاؤه عندها
 والرضية اليه فالحق في منع المتبعة عنهما فكانه قال في
 جعلت من عليهما ما وجد سببهما في ربه في ربه
 لانها اوجب حقا على الخالد والميراثية المعنى انك

كتابه الخليله بأجلها منها في قوله تعالى وإذا قيل له
 اتق الله أخذته العزا بالأم غضبه جهم وقيل اجتمع
 استينافا لثمة فيهما أولى من سببها وهم اذ وقيل الجد
 ما قرأه الجمله الاستينافيه بالقاء مع ذكر الجند وانها بل
 صحيح كلامهم ان الثمة الاستينافيه هي التي يفيد ما بعدها
 مبيها على مبتدأ هذوي بخبر ما كانا اتخذنا بالرفع على
 فانتخذنا الان بعد الامن فلا بد قولنا المشاعر الرمال
 الربيع القوا خلق اعني يطقوا وجهه على الزمر واقيت
 من وجب المشي في الزمر وثبت وحقا منه ويرى على التمييز
 واسلامه حقا اوجب لخلدان لضاف واقيم المضاف اليه
 وهو منبر الخاضعين مقامه فارتفع وانفصل فلهذا
 اوجب ثم جونا المجدوف تميزه وقوله اقدم لعل
 واظم منه وقوم بعضهم ان هذا التمييز محمول على الخاضعين
 كما شتم الارسل بالخط خط عشوا واقدم العمل من قوله
 المشي لهم قداما على هذه حجة بمن سبق الى سبق احسانا
 ومنه قوله من ذلك انما هما ليكت حلة لاضل او غلطة
 باليد انما هو من الفضل لهدى حجة قصد الفضل و
 المشاكة للفضل بكونه تحقيقا او تقدير ابل اسم الفضل
 هنا يخرج عن معناها الفضل الى الجاهل والمجهل الذي
 يربيه فان الفضل متلوه بوجه الفضل من الفضل على
 مكانه قول ما بعد ان من جهة الحق ومقامه اسحقها و
 الحق ما اهدى الناس حقا من مقام حق لها على تقدير اضم
 حق اهدى وقد بسطنا الكلام على بيان هذا المسئلة و
 اختلافه في قولنا قلنا وفيها في المنة المسئلة عشر
 فلو سئل له فاقول ليعلم الجاهل من ذلك عن الامانة والحق

جاءت فتنزل على العبد في زمان الصدقة واقترحت على الاله
اليه وقامت مقامه خراب في خلقه مثل ما نزل
الاسم القاسم يجب له طهر الفعل في الصدقة اسم القاسم
لما في مقامه كما يقال ان مسالة وسلطه هاجرة
لشئ ذلك والصدقة اما بمعنى هذا الجهد في الآء للاسما
كأن كنهه بافعل او السببية متعلقة باقامه واجعل الهد
كالآلة للقصم ولو بينا فيه وهو من ان تكون الاله
فكون متعلقه بمخزون حاله من غير المنكلم اي ليس
او عفة لصدقه ومن اي مقامه ملتبس بعمل واما
بمعنى مثل والتقدير في الآء للآلة نحو كانه متعلق
بضعف والمعن ان اقامه ما عمل ما فعله في مجازيه
بذنه حقيقته عليه والاولان نوع وحل الوقت وله الجواز
كما هو المتبادر لا اسحق الجواز او هو مثل الفصل في الجواز
ان يكون متعلق الفصل في نوع متعلق بمخزون متعلق
ممكن بمخزون والتقدير في الجواز كانه متعلق
اي ماله فصل من الآء والفرق بين المقامات في الجواز
له المقامه تكون بمقابلة الفصل في نوعه خبيثه كقوله
الضرب بالضرب والخرج بالخرج والجهان او تكون بمقابله
من غير جنسه كقوله الشبه بالضرب فكيف مفاد قوله
غير الاخر فالجواب عن محتمل ان يكون المبدأ بفترة الجواز
بان هذه فتره متعلقه بآء حق ما اما ساويه وعظا
ولا يخفى في ملامته للمقابلة فيما بعدك قوله عليه السلام
لو نادوا الحق عليه فقل ما بيني وبينك لا تضلوا تضلوا
الجهل واقلها الضلال وان قلت به من جهة الحق في
كلمة العبد في حق الله عليه السلام هو الله والى امرتها

من كان وليس الاستفهام بها على حقيقة بل المراد به
 استعظامه لخطأها واعتداده بأحسناتها اليه وإذا اعتد
 الجواب عن جواب وجوب والحق فيها اصل يكون ان من
 حرف جواب وجوب قال المبدأ للمعاني مع كونها حرف
 جوابية لا تستعمل في كلام متضمنة بتداء بحيث لا يكون
 هناك كلام متقدم يقتضي ان تكون الجملة التي فيها ادراج
 له وانما تستعمل حيث يكون ثم سؤال او كلام ملغوظ لوقته
 وتكون الجملة التي وقعت في وقتها سواء وقعت في وقت
 او حتموها او اخرها لا اذن وحدها وليس لها ادراج
 ما يرد ويجوز ان الشرط ولا ما يرد في قولهم ان مثل نعم ولا حرف
 جواب كما تقدم بعضهم والمراد بكونها الجزاء ان يكون
 مضمون الكلام الذي فيه جزءا لمضمون كلام اخر قال
 في الفصل ان الجواب وجزءه يقول لعل اننا انك تقول
 اذا اكرمت فقلت جعلت كلامك جوابا لكلامه ومردت
 ان اكرمت جزاءه لا يتاخر انتهى قال المراد في قوله قال فقول
 منهم المشاوي بين الجواب والجزاء في كل موضع وتكلموا
 تنوع ما خفي في ذلك وقال الناصبي في الاكثر وقد ذكر
 الجواب وجزءه فقال في اجاب فتقول اذا اكرمت ما
 فلا يتقدم هذا الجزاء انتهى وانما لم يتقدم هذا الجزاء
 قال في بيان الشرط والجزاء اما في الاستقبال او في الحال
 ولا شاق في شيء منهما في الحال اذا عرفت ذلك فكونه اذ في
 عبارة الدعا للجواب كونها جوابا عما هو في مقدور كانه
 سئل عليه السلام فقل له ما عليك لو قاصصتها بمل
 صارتها على مثل هذا الا ان هذا هو في شغلها بترجيها
 قال في بيان في شرح النجاشي في قوله سبحانه

لو كنت متراذلت لرب شي ابل : من سوا المروضة من فعل شي ابل
اذا القاهر يضره من شئ شي : عند الحقيقة اذ ولق لا
قال يديوه اذ اسرف فويله وجزا فهو ذاك كونه هذا
المقابل قد بان سائلا له فقال لو كنت من عازن فا
ذا كذا صنعوه فقال اذا القاهر يضره من شئ شي
البيت جواب هذا المقابل وجزا للشيء المتقوا اذ اذ
على اناسه المضارع اذا دخلت عليه بشرط تصديدها و
استقباله واتصالها واتصالها بالتميم وبلا النافه
والفصحى انها على الناصبه بقىها لان مضمره وفصحى
الى انما اسم والاصل في اذا اكرمت اذا اكرمت اكرمت
حذفت الجمله وعوض عنها النون واخرت ان وقال
الزركشي في الجاهل ذكر بعض المتأخرين ان اذا تكون موكه
من اذا التي هي من زمان معناه ومن جملته جملته
او تقديرها لكن حذفت الجمله تحقيرها وابعد منها التوضيح
كما في قولهم حينئذ وليس هذا الناصبه للضارع لانه
تلك تحقير ولا دخلت فيه وهذه لا تحقير ولا دخل
الماضي نحو اذا اتيتم اذ اتيتم اذا اذ قناني وعمل
الاسم نحو انكم اذا المزاخرين قال وهذا المعنى لم يذكر
انحاء لكنه قياسا قالوه في اذا انتهى في بعض المختصر
وعدم ذكر الانحاء لهذا المعنى والوجه لا ^{الانحاء} من الانحاء
للضارع جملتها والفتوى بان تلك تحقيرها للماضي معناه
مخرج التحقير من عدم الاختصاص قالوا في التفسير من
سببه من بعض العربيه الفاء في فعل المنه في المضارع
مع استيفاء شرطه المجل وهو القياس لانها لا تحقير
وقال الزجلي والفتوى من المتأخرين مضمره بعدها الا

عن يمينه اذ تدخل على الجبل الابتدائية نحو اذ جرت له
يا تيك ولها الاسكاسية على جبال الفل وقالوا ان
ياح على في اذ اذ يلبج طوان احلها الفخذت الجبل المفا
ايها ووعز منها التتوين فاحصد حمله صلحا الجبل لاذ
اللاته بعد ما كان مختصا بالمانع في ذلك ثم ان اذ اذ
الى زمان فعل مذكور فقصدا الى لفظ اذ الذي هو معنى
مطلقا وقت لحظة ففعله وجروده عن معنى المانع وجعل
صلحا للامانة الثالثة وحذف الجبل المضاف عما لياها
لهم لما قصدوا ان يشير به الى فماد ان فصل المذكور دل
ذلك فصل التاثير على الجملة المضاف اليها كما يقولون
انا اذ وكن في قول اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
ذات على اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
في الاصل لان الاضافه في كل واحد منهما سواء واذا
مضى فاذا على اخر صالح الاضاحي كقول اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
مما وان جلت في اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
فيها اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
فمما حينئذ تكون في صورة ما اضيف اليه الظرف المضاف
فاذا البركن قبله ظرف في صورة المضاف فالوجه ففعله
ليكون في صورة ظرف في صورة المضاف والظرف وقصدا
كقوله فاذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
واذا اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
اذا اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
اذا اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
لاسيما في قولهم فاذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ

اولا ان كانت كاذبا ما يقع فانها مستحقة للزمان ولا شرطية
فيها وتقلب بزمنها الثاني في الوقت من وجوبنا سميتها استحقاق
لهذا القول كما تقدم به المصنف والمؤيد به في غير هذا العلم وهو
من الحسن وكان عليه فحقنا في عبارة الدعاء ان هذا كما
يعدل ويجازيها على مثل قول شعله ما يتردد في وقت فاسحق
ومجازا في لها وانما بسطنا الكلام على ادعاءنا في الادب من
استحقاق الكلام عليها في مثل هذه العبارة فادوات الكفر
من حقيقتها وانما احاطت بنيت ما عرفت في المصنفه المصنفه
الامانة على اسم الابالان وهو المضاف لعمها في المصنفه
واختلفت المصنفه في ذلك فجزء من ما عرفت في التفسير لانها
تكتب في الامانة للوقوف عليها لا يثبتها في الوقت لانها
تسمى لها بنوع المصنفه وعندها من هشام في المصنفه
وقال ابو حيان في شرح التفسير وهو المضاف والاكثري
الى انما تكتب بالثبوت واختلافه في نقل من المصنفه الى المصنفه
وابن هشام قال في المصنفه تكتب في الابالان والاكثري في المصنفه
المعروفينها وبما في المصنفه واما المصنفه في المصنفه
عنها وقال ابو حيان في نقل المصنفه الى المصنفه تكتب في المصنفه
لصنفها وانما تكتب بالثبوت لقوتها في المصنفه
المصنفه المصنفه انما كان يقول في المصنفه المصنفه
الان بالان لا يثبتها ولا يدخل المصنفه في المصنفه
وتعقبه ابن هشام في المصنفه على التفسير في المصنفه
ان كتابتها بالان في المصنفه بالان وكذا في المصنفه
المصنفه وقوله وهو يرسم المصنفه بالان في المصنفه
ويجوز عليه ما في المصنفه في المصنفه في المصنفه
الانتي والحراسه بكل محله قبل اسم من حربه قال المصنفه

المنزوي في المصباح حرسه بحرسه من باب قتل حفظه والام
 الحواسه وقيل معدن قال في القاموس حرسه حرسا وحرسا
 من حارس وفي الصحاح حرسه حراسة اي حفظه وفي ثر
 جامع الامول لمسند الحراسه قتل الحارس وهو من حرسك
 ذات قاتم وفي من قوله في حراسي ما ظف فيه مجازها وقيل
 اي لاجل حراسي وقيل على نفسه وعياله قتلها وقيل حارس
 بالي ضرب وقد سبق في المنفعة واقترافنا واوقترافنا
 مثله ففيه ثلاث لغات كما ان في قوس ثلاث لغات ايضا
 يقال دسحه عليه وزقه دسح بالمقحم وسقاسن بالفتح
 اي دسحه وكثره واسعه ايساحا وسعه تيسها وقد
 مثله وهي كما في اسم فعل مضارع قال الرازي هو اسم
 سوي الضل ومعدنا وبعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة
 الاصوات وفيه زيادة معنى ليست في بعده وهو ان للكلم
 ايها تكثر من افعالها استبعاد ذلك لغيره من
 بعده مكانه بمنزلة قوله بعد جذا او ما اجده لا على
 يعلم الخطيب كان ذلك في التوبة في البعد في هيئات زياد
 على بعد وان كان يكثر بعد انتهى وقال الرازي كل ما هو
 المحرر من اسماء الافعال ففيه معنى التخصيص من هيئات اي
 ما ايسر وشتان ايها الشدا لا تفرق وصرحان وطلان
 اي ما اسره وما ابطاء وفي تاء هيئات الحركات الثلاث
 فالفتح نظر الى اسله حين كان فعلا مطلقا لان اسله
 المصدر والكسر لاقتناء المساكين لاواصل اليها والفتحة
 والضم التميز بقوة الحركة على لغة معنى البعد في لغتها
 ما اجده كما ذكرنا كذا استفاد من كلام الرازي لا المستعمل من
 هذه اللغات استعمالا ظاهرا في الفقه بلا يجوزين فيها لغات

اخرى فاصليا في الفاعل من المفعول وتسمى لغة وفاعل
 هيئات في جملة الالهة منسوبة لغيره تعالى في قوله تعالى
 الموالدين الذي انهم قوله بكون ما يستوفيان من حقهما
 كما قيل في قوله تعالى هيئات هيئات لما تعدون ان فاعل
 ضمير عائدا الى المصدر او الفاعل او المفعول او المفعول
 من قوله تعالى فاعل ما بعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وطينا
 انكم تمزجونه فان قلت ما قيل في الآية لا يجوز فيه لانه
 كالانسان بعد الذكر واسما ذكرته في المفعول فهو كالانسان
 قبل الذكر وهو محذوف قلت هو كقولهم في اية التبايع
 في محضر من وراكمت ذريته ان فاعل محذوف ضمير قبل الذكر
 لانه قد جاء بوزن ما يمتنع على الجملة وان لم يكن المحض
 التفسير كما جاء في محذوفه رجلا فلا استبعاد في ذلك
 وقد قال المحررون بمثل ما قلناه في قوله تعالى ثم بدلتهم
 من بعد ما راوا الايات ليسجنته ان فاعل بدل اسما محذوف
 او لا الى المحذوف في السياق او المصدر المحذوف على وجه
 ليسجنته والمسمى بدلتهم بقاء او لا في وجوه التفسير
 الثالث هو نظير ما قلناه في قوله تعالى ثم بدلتهم
 قال هو محذوف وليسجنته قائم مقامه اي بدلتهم بجهنم
 محذوف واقترنت الجملة مقامه وهو هذا فلان في عبارة
 الالهة دعوى محذوف فاعل هيئات وقيل الجملة بكون
 مقامه وهو ظاهر من الخبر بما قرره بعض المتروكين
 من جوان كون ما في قوله ما يستوفيان مصدرية وهي
 وسبوكما فاعل هيئات والتقدير هيئات لم يتعداها
 من حقهما ان قوله ولا ادرك ما يجب على الله الا يقين
 منه لهذا المقام محال لان لا يمتنع لكون ما تافيه ان

لا تقتصر واوا العطف فلا ١٦٩ اذا سبق متبوع قوله على ليل
ولا انا ابتاس عطفه مع قوله ما المتكثرة في ذواتها في
المتغير غير الموجب فليس لا يحتاج الى حصة لزيد وهاو
المراد عطف ما يتقدم من عمل او يفرق او يعلل وحق ذلك و
عطف على العمل بقوله فادونه اي لا يستطيع قضاء
ما وظيفته على غيره من متما وناقل العطف بمعنى الشرط
كما في قوله في المتأخرين فادونه هذا المعنى ايضا بحيث لا
ما شرطه على من بعدهما والجملة اسبق من مطروقة على
الفعليتين قبلها ومن ثم عطف الجملة الاسمية على الفعلية
وبالمعنى ان يقول هو مطروقة على نحو يتوهم لا معنى
ما يستوفيان معنى جديهما ولا ادراك ما يجب على لهما ما هما
مستوفيان معنى جديهما ولا ادراك ما يجب على لهما وتظهر
ذلك قولنا ههنا نفي في كثر ضمنية ما يتوهم لا معنى
ولا يقتضيه قال ابن هشام ما الحق بوجاهة عطف
بجمله فقلت حق لعمري ما الحق بوجاهة عطف
المتعلق فقلت هو مطروقة على نحو يتوهم ان المعنى ليدرك كثر
ضمنية فاستعظم ذلك نتم في من يرى الجوار مطلقا وهو
الصحيح كقولنا من المعنى المتوهم في عبارة الدهان
لكن ما عطفه فانه قد يسلك الفاء من قوله على ليل
على محمدا وله ضمنية اي ان كان الامر على ما ذكره فضل على محمد
واله وحقه وحذف المستعانة عليه والموقف له اما لتبين
اولا نامة المتعدي مع الاختصاص وفي من قوله في اهل العقوق
اما بمعنى من هم كما قيل في قوله لما لم يدخل في صنادق
اي مع صناديقه او طائفه اي في ذمة اهل العقوق والامانة
جميع ام قيل اصلها امة ونحوها احتملهايات ويجب زيادة

الحق وانما اصل امات قال ابن جنين هو على الزيادة اسهل
من عدم الحذف وقيل كل من لم يقرأه لم يقرأه لغيره فاما
جميع الامامات جميع امهه ولا حاجة الى دعوى زيادة
حذف وكشف الناس الامامات وفي غير الناس امات للفرق
فكره على كل يوم يجرى كل نفس ما كتبت وهم لا يظلمون
متعلق بقوله لا يظلمون وهو اقتباس من قوله ضايق في
الجاهلية مطلقا على السموات والارض والبحر والبحر
بما كتبت وهم لا يظلمون ولا يظلمون اليه ولا يظلمون
كما تقدم ذكره في الروضة الاولى يوم منصوب على انه
ظرف ليعلموا والجملة في عمل جزاء صفة يوم المهاد واما
كتبت متعلق بجرى اي ما كتبت من ثواب على طاعة او
صواب على معصية وما يجرى ان يكون موصولة اي بالذات
كتبت وان يكون موصولة اي بكتبتها وهم لا يظلمون
في عمل صواب على الطاعة من كل الامور في معنى الجمع وجمع المصير
لانما انبجى الى الجزاء كما ان الاخرى انبجى الى الكسب
لا يظلمون بغير ما يظلمونه من الخراب ولا يظلمون
بغير ما يظلمونه من الخراب وقد تقدم الكلام على
هذه الآية في اول الروضة الاولى باب طاعة الله
فليرجع اليه اللهم من انى شئت من اية وذو
واحد من ابوتى وافضل ما خست من ابياء عبادك
المؤمنين واثمها بهم ما اكرمهم المرحومين بخلقهم
على الاول من ثواب خلقهم على العام لان ذرية الرجل
تسبوا له وذو قرينه فكل ذرية المرحومين المرحومين
اسر الى عند الله ولتكن كذا وما وقع ما قبلها فقلت
الحق مثل قال وقيل اصله اهل بكره مثل لا يزال واسم

عليه يعود الحاد في الصفة فيقال اصيل ومنه من جاحك
الطير من كتابه لا تصاب من ان الكسار ذهب الى
منه منساقه الى المظهر ولا يتاخر الى اهل قوله وهو
من قال ذلك وتبعه الخاسر في الزيدى وليس صحيح اذ لا
قيلوا بغيره ولا سمع به منده وقد تقدم الكلام على نظر الله
في الخلاف في ذلك واشتقاقها في الوضعية الزيدية فياخذ
من الامارة وما اتفقوا عليه اي افضل المفضل او التراب
الذي خصصت به اباها من ان يكون موصوفه اي افضل
شيء خصصت به اباها من ان يكون موصوفه اي افضل
للمنا من اعني الاباء او صفة للمنا في اية اعني هادى كان
قالوه في قوله تعالى سمع ربك لا اهل من غيره كونه
الاهل صفة للاسم او صفة للمنه في كونه فيهم انما اهل
دائما للمنا في الابل لا انه هو المقصود والمنا في الابل
حين به لغزنا في قصصه لم يثبت في ذلك انه انما هو من صفة
للآيات لا غير لا يتاخر الى الدليل صفة في الابل انما هو في الابل
من غير وصف ولو كان الموصوفه صفة للآيات لقالوا
ايها يتم المؤمنات لا نقول المقصود بالذات اياها المبدأ
الموصوفه بالآيات والافهم من عبد موسى ابو خير سلم
فانكلا حرا في كونه حرة او انما لا يصرف الالهات بالموت
اكفاه بنيه من نظره لدلالة ما سبق عليه واما جعل
المؤمنين صفة للمنا حين من ان لا يجوز قطعاً لانه
يؤدي الى تسليم علمين مختلفين الحق والعدل على عمل
واحد من جهة واحدة بناء على ان الحاصل في المنعوت هو
الحاصل في المنعت وهو الصحيح وأنه اعلم انهم لا ينفرد
ذكرها في اديانهم ولا في كتابهم كما قيل في سائر

ومن سائر آيات القرآن ما دل على ان الله تعالى ذكره انما
حسم سبحانه لنبيه ان يرد عليه التوفيق لذكرها او المراء
الهامه ذكرها الى الهوى ذكرها في ابد بالملوك والادب جميع
فروا الغم ويصنعون وهو من كل شيء عقيب اى في عتاب
ملوكي وقد نزل قوله تعالى ومن لا يمل فنهضه وادب النج
با عتاب الصلوات وتخصيها بالذكر لانها من اوقات النج
وقد روي عن ابن جعفر وابي عبد الله عليه السلام في تفسير
قوله خلق فاذا فرغت فاضربوا الى ربك فاربوا فانا
فرضت من الصلوات المكتوبة فاضربوا الى ربك في الصلوات
ام قبل اليه في المسئلة يعطاك والمضرب الى وجهه في
الدهاء ومن الصلوات عليه السلام في وجهه في وجهه
وانت جاهدوا واما في الاسلام في جميع البيان والافعال
والقصر وفتح مع الله سبحانه من الليل قد يقال فيه ان
منه بطون في الكس على وقت غي والمجمع انما وقال في
انما الليل ساعة قال لا تحشر احدكم الا ما اتموا له معا
بهم واحد ما في شالي غي والمجمع ان الله انتهى في الشا
تأخر مقدم من جركه الليل والنهار مطلق على من
اربعه وشر من يومه بطلته وهو اصطلاح امر
الفضل والعرب لا تعرف ذلك قال الشهاب لغوي في
المصباح الميزان ساعة الوقت من ليل او نهار والعرب تطلقها
وتدبرها المجرى والوقت وان قرأ عليه قوله تعالى لا
تستأخرون ساعة ومنه قوله عليه السلام من راح في الساعة
الاولى الحديث ليل المدا الساعة التي يتكلم فيها النبي
الضم ما ان ما ينة بل المراد مطلق الوقت وهو الميق وال
لافتق ان يستوى من جركه في اول الساعة الفلكية ومنت

[illegible]

الروضة
في معرفة النعمان

وان استقر في طاعة الله تعالى فانه لا يدخل الجنة
الا بمقتضى الله ورحمته وقوله ان الله ذوالفضل العظيم قبل
ما قبله وتعالى به بسطة الاجار فاعلم ان كل خير من
عباده في دينهم ودنياهم فانه من عند الله ومنه المهرم
وتفضل عليهم من غير استحقاق منهم لذو التحليل فهو ذو
الفضل العظيم والمزا القديم اى الانعام المسماة بعمل الاجرة
وقوله على كرام وان شاء الله الرحمن جلته تعالى عليه جاء بها
في اخر المدونة بيان شدة الرحمة من جهة فان لا ابتداء لهم
بوجبه لا تمام وسعة الاجر فتشوق صومها والذوا والذوا
في الاستعداد الرحمة من جهة تعالى واعلم ان هذا
الوصف المداخلة والعشر من مزايا الشاكرين وقد عرفت

افند بھانڈا لائے، باغات و محض بنائے،

یوم السبت لا یفزع علی جانود فریہ

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

لا طير في السماء

مجلس

14

مراعاة الزجر والتحريم

الجنة لله الذي لم يخلقنا لصلابة ولا لولاء طاعة فله
 المهرين بمنزلة الرافعة على ما ولوا وانصاعوا على بقية الله
 والآية واليمين وعلى حقبة الخلق أو أمة المؤمنين وبعد
 خيرة المروضة الخامسة والعشرون من مائة المائة الكونية
 المدهة الخامسة والعشرون من مائة مائة مائة مائة مائة
 العقول في هذه المدة على الصدق والحسن الحق خفاه له
 ولوا لديه وولوا ووفقه العمل في يومه لشدة قبله
 الامرين يومه وكان من عاتقهم لم يكن لهم انهم
 دعه انما الذي لا يولد من عاتقهم ومحبته الله واعانه
 على يومه بما في الحديث من انه عباده عليه السلام قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله يحب العبد
 على رعايته عليه السلام قال قال الله عز وجل لا اله الا
 قالوا لا اله الا الله قال الله عز وجل لا اله الا الله
 قال ان الله يحب العبد لشدة حبه لولاه وذبحه الله
 لولاه من جملة الدعاة التي لا يولد ولا يجمعون ابوابه
 عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لا اله الا الله وهو حق تنفع لهم باب السماء وقصور الخراف
 الاله لولاه والمظالم حل من ظلمه والحق يرجع
 والصلوات حق يضره عليه السلام قال كان ابي يعقوب
 دعوات الايمان من الرب تبارك وتعالى وهو الامير
 المقطوع صورة المظالم يقول الله عز وجل لا تقهر

ولوحدهم ودعوه الولاية القليلة لوالديه ودعوة
 الولاية الصالحة لولده ودعوة المؤمن لأخيه بظاهر الغيب
 فيقول ذلك مثلاً قال صلوات الله وسلامه عليه
 اللهم ومن على بقاء ولدك وبأية الحق في
 بآيتنا أي بهم صلواته بكنا من آية قتلهم عليه به
 والحق بطلان على آية الوجود ولا يكون إلا به
 ومنه جهان من بعد البقاء وعلى طرد الوجود وهو
 المارد هنا ومعنى إسلامهم له إسلامهم بجزع وطاعة
 وفيه تلويح إلى قوله تعالى واسأل في ذريق قبل هو دعاء
 يا صلاح ذريق قبل وطاعة لتوليه في ذريق أنه دعاء
 بإسلامهم لطاعة الله عز وجل قال الأمين لا سلام وهو
 الأتية لأن طاعتهم لله منزهة وهذا هو حاج أي أحسن
 صلواتهم وقال بدين عبد الله معناه أحسنهم في خلف
 صادق ذلك جيد حق وهذا لما في كلها محتملة في عبارة
 الدعاء وقال الرضا في ذريق ما معني في قوله واصل
 في ذريق قلت معنا وان كمل ذريقه موقفاً للصلوات
 ومطلنه له كانه قال هب إلى الصلوات في ذريقه واقبل فيهم
 انتهى وقيل هو على تمام من صلواتك واستغفر الله
 بكنا امتنا واستغفر به فتمت إبقاء له ليستغ به أي
 يستغ به يقال استغ بالشيء ونعت به أي اتفق وهو
 وهو في اللغة كلاً يستغ به أي استغ في ذريقه أو في ذريق
 في آية الحق وذريق في بغيرهم وقيل في بغيرهم في
 في آية الحق وذريق في آية الحق واستغ في آية الحق في آية الحق
 في آية الحق وذريق في آية الحق واستغ في آية الحق في آية الحق
 في آية الحق وذريق في آية الحق واستغ في آية الحق في آية الحق

بعضهم سابعين مطبقين لك في الاوليات لك بعض
منها جوين في قوله هذا لك معاني من بعض
قال القاريون في بعض الادب مداه في هذه اى اكل لك
وطول له انتهى والاعا جمع حرا لعموم وبعضه من وطول
المكروه وهو الحصة وقيل حصة بقاء الحصة والاعا جمع
لجمل الخيرات وهو مودة العرب بطول الوقت الذي يفرغ
فيه قال بعضهم يحصل ان يكون العقدة الثانية تأكيداً للآلة
لحصة على تعلم على قائلهم ويحتمل ان يراد بالاعا رفاة
الحديث من الحال فان العرب كانت تسمى من عاشر في قائل
طويل العروان قصر عمر ومن لم يكن ذلك قصير العروان
طال عمر ولهذا قال بعضهم فهو رافتم شطابلا عمر كان راف
بعد ذلك اياما لشدة دونه وقيل حاش قالون كذا يومها
سنة وان كان عمر اكثر انتهى قلت اذا اراد بعمل العقدة
الثانية تاسيساً لا تأكيداً فالاولى ان يراد بالمد في
المبركة فيها بان يبارك فيها المرفوع لاجل الحال الصالحة
وحماة او قائلهم بالخيرات وقد خبر قوله عليه منقذ
الرحم منساة في الاجل اى تأخير في مدة العرو سبب لئلا
ان معق الزيادة في العرو زيادة بالبركة فيه بتوفيق الله
احال الصالحة وحماة او قائلهم بما ينفعه في الاخرة فان
هذا المعنى ليدان يكون منطوقاً له على علم من رفاة
الحديث وانهم احل بمقاصد اولياتهم ورواية قومية
او صلة كاله تدنكها والمقود متعلق على كاله العرو قد
شدة الحافض والدفع ومقابلها المصنف للمصنفين وكل من
المصنفين في المقابلين محتمل منا ولا يجوز اعادة سكال
المصنفين فيما عا فان استعمل اللفظ الواحد في مصنفين

متفاوتين فالاسماع له عند المحققين بقى يمكن ان يراد
بالقوية معنى هو ان لا يكون كالا الحسنيين من كل اهل
وقته الماشية والاربع فيها حقيقيا له وهو اصله
وان كلاً من الحسنيين بطريقين فرع حقيقي له وكذلك
بالاعتقاد الجاهل فيكون نفس المقدرة وقلة الماشية وكذلك
فرع حقيقيا له فانهم ذوات فانه كل من فيه له والحق في
الاصل المبدأ ومع حاله طويته له بقرينة افعاله معناه على
الطبيعي ثم استعيرت للافعال المعاني فعملت تحتها
اذا سقطت الفاعل ومع المقدرة فاعلم ان عليه ومع
اذا وافق الحق وان كان على هذا الجمع بين الحقيقة والجاهل
في عبارة المعاني لا الحس في الابدان حقيقته وفي الابدان
والاخلاق الجاهل وقد مر على ابدان الادراك المتكلم بها وهما
حقيقته وبما ناهى عن حركات المسئلة ذات خلاف مشهود
فمن جود المبدأ الحقيقة والجاهل في كلة واحدة والحق يتكلم
الحكم احد المسائل ان تحتها افعالها في ما ولا يرى
صحة ذلك فيبقى ان يراد بالصدر معنى مجازي عام يكون كل
واحد من المعاني المقصوده الصحة فرع حقيقيا له اي افعالها
في احوالهم وذلك فماذا فهم بالصدر التي هي احواله الطبيعية
وفي ادراكهم بالصحة التي هي وافته الحق في اسلافهم والحق
التي هي الفكر والحسن وقول ذلك قوله على كل ما فهم في
انفسهم وجوابهم وفي كل ما عينت به حالهم اذا اردت
المتكلمين في ذلك الجمع بين الحقيقة والجاهل في ان الفاعل
في الاصل معنى المبدأ ثم استعيرت لمدان الجاهل والافعال
فيها الحق بطله متناول في جميع المكروهات في القسور والبدن
وفي الفروع والافعال والافعال فلا حاجة الى ذلك وعينت بالمر

فلان بالبناء كلفه قول شغلته به واعتبرته فينا سمعنا به
وربما قيل عنيت بامر به البناء للفاعل فانما كان والاول
أكثر به صرحت رواية لها لا يضر ودواقين وغيره فركب
ضرب وقتل زكاه هذا وادبه الله الزكاة ما كان
وقسمه وقال نحننا الإله في الاختصاص المراد بالزكاة
المدان لمن يبيده شكاً فكيماً من قولهم زكاه إذا زاد
وكثر جربانه من الضيق قال بعضهم وفي قوله المشا والحو
على كماله في جميع الفقرات ما جعل على أن الله له ولم
وعلى تمام الحسوة الشفقة وعلى أن الله له على كماله الخ
في الدعاء وأقرب إلى الإجابة على أن كل واحد مما سأل يكون
على الوجه الكامل انتهى قوله على كماله وعلى كماله
والله جعله واسطه في وصوله إلى قسم الإله في الإجابة
أمر على به فلان إذا وقع بواسطته كان الله له
بهم ومنه الحديث خلفت الخير وأمرته على يد من
أحبه فظنوا أن خيرته على يديه وفائدة هذا السؤال
أمر أن الله ان يزداد وطاعة له ومحبة وبراً فإمر
بهم في الله تعالى لغيره من قوله على يد من خلفت الخ
بهم ويظهر ويظهره الثاني لوجه الخير على يد من
كما تضمنه الخبر على كماله وهو لا يجمع بأمره كما
جمع صلواته وأمره جمع وبه يقال بركة لوجه بركة مثل
علم يعلم طمأنينة بركة الله وبأنه هو خلافة العاجز وقيل
فما لم يصدق وقيل هو الكثير البراءة في الخير والاعتناء في
الإحسان وقال الطبري هو الذي يراعه بطاعته أياه
حقاً بعباده وأظاهراً له بعبادته الميات بعبادته بغيره
قوله أنفياً وتليها إلى قوله تعالى وكان تقنيا وبراً بالذرة

والاقتناء جمع تقي وهو المطيع المتقرب عن العاصي وقال
الشهاب لغوي يدل على اي ذلك وقوله اقتناء وتقي يتوزن
باب تقي متناه واقتناء اقتناء والاسم القوي واسئل الله
واولكنهم قلوا انتهى ما لمسته جمع يسرون من العالم من جسر
بالشوصرا المنقذين بمقوله وهو جسر به وسامعوننا ك
مصغرا سقاء المطامير قال فلان ساسع مطيع اي مطيع لما
يوسمه كاشاها كان مع طاعة وقبول عنه قوله تعالى
وانقوا اياه واسمعوا مطيعين اي مذهبين متفادين
محكوك وقوله عليه السلام ولا لنا تلك المحرمات من اهل
مطهر قلنا في مفعولنا جعلنا في واجلهم محرمين من اهل
لاولنا تلك وانما فصل بين الماطعة والمطوعة لا الفصل
بالظرف كلا فصل وقوله عليه السلام ولا لنا تلك معانها
وبعضها من اهلها بالقتل في لغة الجاهل والمداشيع واليه
الله لا يوجد في العربية كلمة على فصيل ومعناها اللهم يحب
وقد سبق الكلام عليه مجسوطا فلو جمع اليه اللهم اشار
زاد حشرنا واقربهم اوردني وكثير من عوذي ورتل
بهم محقرين والحق بينه والحق بينه والحق بينه في عبيدك
اجم على اخاك واجعلنا في محبة من وسلك صوبهم
مقبلين مستقيمين في مطيعين غير خاصين ولا
قادرين ولا خاطئين واعني على من يفتخر وتاويهم
ويهمهم وحبب في من لا تملك منهم ما اولاده اذك
واجعل فيهم خير ما واجعلنا في على ما ساء لنا
الله المتقوية شوق يشع شدة امتنا بقتلنا المعتدا
بوزلنا في الكسوف وفيها طرقات اشهرها وزك وجعل
وجنتهم في لغة الجاهل ومثل كيد في لغة بني ايد وكفلس

لجنة مقيم وبكر والخامسة مثال قناع مع كل طلب المصنف
المعروف والصادق تكون لغاتنا سنة قال ابو ذر اهل بيتنا
يقولون المصنف ويؤاخيهم يذكرون وقال الخليل في المصنف
مؤنثه لا غير قال الفراء في قد يروى الادب شديدا
اي قوامه وقال في المصنف في قوله تعالى ستمه مصنف
بالحيث المصنف قوله اليد وبشدها فستد اليد قال
طرفة ابن ابي اسلم يمدح: الا بدليت لها مصنف
ويقال في قوله المصنف شدة مصنفه بالحيث ستد
به وبشدها فاما ان يكون ذلك لا باليد فستد شدة
المصنف والجملة تقوي شدة اليد على زواله او شدة
لا في رجل شبه باليد في اشتدادها باشتداد المصنف
فصل كانه مشتد مصنف شديدا انتهى فصل الاول هو
كتابه تلويحه من قوته وهو الثاني استعاره تشويلا
شبه حاله في قوته بالحيث كما لا يد في قوته بالحيث
شديدا وفي قوله في اشتدادها اشتداد المصنف اشار
الى تركيب التثنية واقام زوجه الى ان اوجواجه والحق
بنقته من السج وهو هنا مستعان لاختلاف الحال في
منه الاستقامة اي واسمهم لاختلاف حالها فقلنا
ان طلبه لذلك عليه السلام انما هو على قدر قوته
وكانه قال ان وقع في شيء من الحوائج ودوا حوائج قومه
بهم وقدر طاقته لا يلزم من صدق شرطه صدق كل واحد
من جزئها فلا يلزم من صدق كلامه عليه السلام وقوع
الامور على حق يحتاج الى اقامته بهم والرواية في المصنف
واشمه اودى بازاد المصنف وهو ما عتاد رجاءه الى الله
المعروف من قوله اشتد مصنفه تعالى في قوله هو اقرب

او الى الحسد ولو حل وجه الاحتراز بالعدد والكمية المتناهية
 من الوصفان والمراد به هنا كونه جاعلة من الوصف حرة
 لما في كونه من جهة الجاهلية بحماية المحنة قالوا لا يحتسب
 ولست بالاكتر منهم حقا وانما الحرية تلكا وقد اراد بالحرية
 هنا العدد قالوا الجسد من الحيثية التي هو مدونه وقولهم يحرم
 اكثر منهم حقا اي حدة الغنى في الحسنة وكان الحسنة وبنه
 محسنة بهم كناية عن تحليتهم بالحقائق والاكالات التي سر
 حل بها كان نية تملأها بالمشاهدة والحسنة واحياء
 جملتها والمراد بالذكور هنا النسبة في الذكر الجليل في الدنيا
 قالوا في الاساس في الجاهلية ذكر في الناس لحيثية وشرفها
 ارتفع ذكر في الناس من الناس شبه الاجناس والاشجار
 بالاحياء في الاجساد ثم استعار لفظ الاحياء لذكر الاشجار
 وحول شارة بعبارة والقرينة جعلت فعله الذكر وحل
 بحس حقيقة لان الاحياء في الحقيقة اعطاء الحيوة وهي
 مرفة فتتصف الحسنة والحركة الارادة وتفتقر الى ليدن وانه
 ويقتل ان يكون استعارة بالكتابة وان يكون شبه ذكر
 الذي يقطع بصدوقه بالانسان الميت واثبت في الاحياء
 الذي هو من لوازم المشبه به وحياة الذكر من مشهور الاشياء
 قال الشاعر هو الخفت فاختاره لفظ الذكر فلم يمت
 الانسان بالحي الذكر وهذا الغرض تنفرد به في كلامهم
 با عن تسميتها ببقاء هم بعد لذكر بهم بعد وقته والكا
 جملهم فضلا كالسليم يثبت بعبارة بهم في الناس
 كفاء الامر قائم مقامه في ما يجهلهم قائمين مقامهم في
 تيق وامانة حل امره بالصدق عليه وحسب عليه حديتا
 من باب تيق متعلق عليه في وجوده على ذلك كقوله

هذا كتابه من الامانة والاكرام لان من لم يتق باجره واكرمه
 المقتل اليه واقتل عليه برحمته ومستقيم من اي شروفا
 لا احواج فيهم وذلك ان الخطي لا يخالق الفاضله المستقيم
 بين الطرفين المستقيم بين الطرفين وهذا بين خطي السلام
 والميزان من خطي الاغنياء والوجه منه حديثا مستقيما والوجه
 ما استقاموا لكم ايده وسواهم في الطاعة واليقين احيى بها
 داما خطي الدين وشيئا خطي الاسلام وقوله غير لم يزل
 بينه وكذا خطي قوله مطيعين وسواهم ذكر من الغدير
 في طيعين ولا من يرد لتلك وما افاده غير من معنى الحق
 لانه قيل لا عاصين ولا حاقين ولا خطي من اي مستقيمين
 للذين قال الاموي الخطي من ادا وشيئا فصار الى غيره في
 الخطي من يرد ما لا ينبغي وقال الغيور قال ابو بصير
 خطي خطا من يرد خطي وخطا بعض خطي من يرد خطي
 عهد قال غير خطي في الدين وخطي في كل شئ وعهد
 او غير ما يرد خطي اذا افتقر ما ينبغي منه فهو خطي
 وخطا اذا اراد الصواب فصار الى غيره فان اراد ان يرد
 الصواب فخطي في خطي وخطي انتقم في لا يخطي
 في المسئلة وفي الراي وخطي خطا خطي اذا خطي للذين
 قراره اليقين وهو من يرد خطيهم كلاهما من فالتقريب
 متعلق برب فاللام صلة له ومن لا يخطي آء الغايه مجازا
 ومع لسان الاجتهاد يجوز ان يكون من متعلقه بخلاف
 من خطا من المصنوع كما كانت من يرد خطي كما يجوز ان يكون
 الخطي من قوله معهم كذا لان اي حال كذا معهم وفي قوله
 من يخطي يخطي جلي هذا المقصود لا يكون ولا يخطي
 الامر من خطي تعالى والتذكير في قوله لا يخطي ولا يخطي

وذكر ان ولا يجوز جمعها بالواو والميم لان ذلك محتمل
في علم السائل والمحقق ان ذلك جمع مقشع بالالف والفاء وما
شد من ذلك فسبح لا يقدركه وقوله طيبت له واصل
ذلك خبرا الى فيه احتراز على وجه التلخيص الى قوله تعالى
ايحسبون انهم لم ينزلناهم به من قبل ان نزلناهم به من قبل ان
يلابشعرون اي يحسبون ان الذي نزلهم به من قبل ان
الذين ينزلهم به لم ينزلهم به من قبل ان نزلهم به من قبل ان
هم لا يشعرون بان ذلك لا يمداد استعداد لهم واستعدادهم
الى زيادة الامم فهو شرط لهم فسا الى طيبت السلام ان تكون
هيئة ما سألهم من الاولاد خيرا له حتى لا يكون دخلا في
مضمون هذه الآية ونحوها وقوله طيبت له واصل
ما سألنا على الف الف الذي سألنا ان اراد في الاولاد
الذين يوصيهم في ما يقابلهم على مقامهم واصلاهم
الى قوله واعرف على تربيتهم وما يوصيهم ويخبرون
اجعلهم عونا الى طيبت ما سألنا فيجب ان يعلق على قوله عونا
فيكون ما سألهم على طيبت سوا لا فائدة منه لا ذكر له هنا
يجوز ان يكون متعلقا بذكره وهو صفة لقوله عونا
اي كما سألنا على الف الف الذي سألنا في الاولاد الموجودين
من عندنا في اقامة اوصيهم الى خبرك لك مما سبق
سواله وقول بعض المتأخرين ليس في اكثر النسخ المعصية
لقوله عونا لكنه مراد لان اللام للنفع وعلى الضم لا
معوله بل المعنى على هذه قوله عونا اوصيهم والله اعلم
واعذ به وذكر في من الشيطان الرجيم فانك خلقنا
فأمرنا ونهينا وخلقنا في خواصنا امرنا في
نفسنا عاقبة وجعلنا لنا عذرا يكذبنا سلطانا

ومنا على ما لم نسلطنا عليه سنة استكتة مدونا
 واجزيتة لجانبنا لا يفتل ان عقلتنا ولا
 ينسوا ان ليسنا بولينا عذالك ويخوفنا بغيرنا
 ان همك بغا حنة نحتدنا عليها وان همك بغيرنا
 منا لا يفتلنا عنه يفتلنا بالشمع وامر ونسب
 لثنا بالشمع وان وعدنا كرمنا قمارنا اننا انكنا
 قالا نقر من عتنا صكتنا نسلنا قالا نقرنا حبنا
 كيمقرنا الله نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا
 حتى نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا
 في المعصومين نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا نقرنا
 عطف على الصبر والرجيم الى الملوحة واسل الرحا الى الجحيم
 والقاء لتدول الجلبة الا حانه في الدلالة على سوية ما بيننا
 ما قبلها واما المصومين فلو ما امرنا لهذا وفيما
 به كثره شالي فاصبح بما ترمية والصبر من عطفنا
 حاننا الى نقرنا امرنا اعتبارنا نقرنا والى الملوحة
 سياتي الكلام اي عذابه ما نقرنا عنه وجعلنا ما بيننا
 خلقنا فيكون متعلقا الى واحد والجانب الى واحد
 به او ينفذون وقع حالا تا بصله نقرنا نقرنا ولما ينفذ
 سيزت فيكون متعلقا الى مضمولين او لها عروا وانها
 النظر الى التقدير فدم على الاول سارعة الى الابد الى الابد
 وهو متعلق بخذون اي عذابه كانت لنا فان خبر صمد
 في الحقيقة هو انكونا المقدما لامل في الطريق وحالة
 يكيدنا في عمل ضرب صفة لمدق تنبيه المتعلم في سبب
 عداوة البليس لان علم المتعلم وقدرته فقال بعضهم
 انه الحسد وذلك ان البليس لما رأى ما اكراه به براد من

اجاد الخلق له وقلوبه ما لم يعلم عليه الملك حمد
وعلمه وورثته وقائمه ودينه ان السبب هو ان اسما
ولنا في المسلمين ان قوتهم في صانعة الخلقين قالوا قوتها
اسمها هو منشا القياس في سلسله من السبب حتى امر الموجد
في ذلك قوله الاخير من خلقه من تارة خلقه من طين فكان
في خطايه يقول ان اسمها في كنه وانار وطاق في طين
والجسم ان ادور من الارض والحق والادور كيف يروق
ان يكون مهيوتا للاهل وايضا فان اصل اسم من اصل
من حواسن والاصل في غاية الدقة واصل من
المناسبات ان كان اصل من اصله وجب ان يكون خيرا
منه واشرف والاشرف في ان يدور من المصنوع والادور في
كان ذلك في شأنا فاول من قام هو المصنوع في الجاهل به جزا
على سبيل التنبه دون الصريح اخرج منها من ماله
قال بعض الفضلاء ونقدوه ان الفكرة له شأنا فمن
بحكم الحكمة الالهية والقدرة الربانية والذكية في المصنوع
قياس من ماله في المصنوع انما كان موجودا ماله في المصنوع
فمن ماله في المصنوع المصنوع انما كان في قوله و
جلبت من المصنوع انما كان في قوله و
لم يكن في المصنوع المصنوع انما كان في قوله و
حيث انه في قوله السبب الاول في وجوده ووجوده في
المصنوع انما كان في قوله المصنوع في قوله و
فليطاع من كان له في قوله سلطانا في قوله اما
استيناف كلامه لا يظن انها في قوله اما استيناف
لعله ولا يمنع منه عدم حروف المصنوع في قوله كان
لهم فان الحرف في قوله كان في قوله كان

في الخبر عند الرحمن علم القرآن خلق الانسان على اربعة اركان
 عليه ما ارسلنا من رسل في الحق وقوله من انما ظننوا انهم مستحقون
 او مستحقون من انكارها الموصوفه وهو لم يزل قوله على انكر
 تسلطنا والتعديين سلطته على كل شيء حال كونه من انسلطنا
 عليه حال كونه من انسلطنا عليه حال كونه من انسلطنا عليه
 ووجه قوله ما سلطنا من دوننا مستأفقه اسوة بما جاء في
 كانه من انسلطنا منكم على انما سلطكم عليه من قضا
 اجنته صدورنا وقولهم انما صفة ثالثة ليس هو
 وفيه اشارة الى قوله تعالى انك يا سوير في صدور الناس
 وعزائمهم سائر الله تعالى جعل صدورهم سائر الله تعالى
 للشيطان قيل المراد بالصدور هنا الفتور بتسمية الجلال
 باسم محله مما ناكروا عن الحق صلى الله عليه واله احب
 الشيطان واسم خطيه على قلبه انما فاذا ذكرنا من شربه
 وان شرب المقيم قلبه والخطم والكلاب ومنكره
 مقدمه افقه وفيه وعنه صلى الله عليه واله ان الشيطان
 يفتح على قلب بني آدم له خورق من كل طرفه اكله اذا ذكرنا
 الله عز وجل خسرنا في جميع على حقيقته واذا فضل جزء كرام
 تعالى وسوس ولا خفاء في انه لا دلالة في الصدور على
 كونه المراد بالصدور فتاويه وقاد من الفتور انما
 قال بجهانه الذي يوسوس له صدور الناس ولم يقل في كل
 لان الشيطان لا تسلط له على قلبه من ان الذي يوسوس
 اصبعين من اصابع الرحمن قال المفسرون ليس الشيطان
 على القلب سبيل وانما الشيطان يفتح في الصدور الذي هو
 حسن القلب فيبدت فيه وهو من الدنيا والصور على الرجال
 فيصرون قلبا جسداني ولا يحد لظلمة لذة ولا لا يمتا

حلاوة ولا على الاسلام طلاوة فاذا لم يجد الحروف وذكر
والامر ان يخرج الا ينجيه من كل الامور ما نشج القلب ونفس
له القليل من اداء العبودية والحق انه كجود ان يراه بالحد
محل القلب باعتبار كونه موضع خلق النفس الناطقة بالحق
حلاوة فيه الشج والحق وهو كونه كونه به القلب
التي هو المنفعة الصورية المودعة في القلوب لا من
من الصدق باعتبار انه محل للطينة الانسانية وهذا
وسبب له الهداية والفساد وقول الحقيقة ليس الشج
على القلوب من الماد بالقلب للطينة الربانية المتأثرة
بالطاقة التي هي محيط الامور الالهية وبها يكون الانشا
انسانا فهو حقيقة الانسان وبها يستعد لامتنان الحكمة
وبها سادس الدين وفساد وبها يبرهنها بالحق الناطقة
التي وقدر ما سواها وبها روح اخرى قل الروح من امر
ليس وقد يبرهنها العقل باعتبار وجودها وبها
عالم القدر في الحق والاعتبار العقل يقتضيها وتجبها
عامة غيبه خلقها بالبدن من الشرور والمقاسد لها
لها من الجوع المحال لها القدر وهي جودها من امر
في اتمادون قلبها في الابدان بالضرر والتدبير في
بعضهم في العلم الشايع امر القلب لصدور الافعال
عنه وهي كونه من المعلوم ودنه امر في على المنفعة
والمراد به العقل المتدبر هو النفس الناطقة المتعلقة
بما هو للدين والادب اسم المحل على الحال انتهى وما يولد
على ما قاله في الموقوع من هذه تسلط الشيطان على قلب
المؤمن بدار وادخلة الاسلام في الكافي من الصادق عليه السلام
ان الله تعالى على المؤمن كل شيء ويميتة بكل ميثه ولا

يتلوه بذهاب قلبه اما ترى اني لو كنت مسلما بالبر على
 ماله وولده وعلى اهل بيته وعلى كل شيء منه ولم يسلم على خلق
 قتلته يومئذ الله به وفي هذا المعنى لحدوث الخوف من طلاق
 اهل بيته عليهم السلام قوله عليه السلام واجوزية جاز
 وما لنا الخافك جمع مجرى وهو انما مصدر صهي فيكون نصيبا
 على المصدر او اسم مكان فيكون نصيبا على الظرف في
 الخوف من طلاقك لانه انما الشيطان مجرى من ايام مجرى
 الله قال الطيبي في شرح المشكاة وجوزية ما حقيقة
 فانه لطيف من قال لا يمنع سره انه كالله او مجازية ومثلا
 سر المجازي بالجمع وقال الكرماني في شرح البحار مجرى
 مجرى الحقيقة بان جعل له قدده على المجري في باطنه
 الانسان والاستعانة لكثرة وسوسة الخيل انه من خلق
 الوسوسة في سائر لطيفه فتصل الى القلب قال الامام
 محمد بن جريان مجرى لانه لا يفارق ادم سدا من
 كما لا يفارقه دمه قال في هذا على ضرب من الشغل والجمود
 علمه على ظاهره وقالوا ان الشيطان جعل له هذا القدر
 من النظر الى باطن الارض لطافة عينه فجري في الارض
 التي هي مجرى الله الى ان يصل الى قلبه فيوسوسه على
 حسب ضعف ايمانه المبدى وقلة ذكره وكثرة غفلته
 ويعد عنه ويقل تسامحه وسلوكه الى باطنه بمقدار
 قوته وبطنته ودوامه كره واختلاصه في حيدته انتهى
 وهذا بينا لنا في ايمتنا اننا بطيرون الى باربع نكثت خلفه
 ادم وجعلت بينه وبينه عداوة فسلطون عليه ضلاله
 سبحانه جعلت صدرهم مساكن لك فتا اليك زبدك
 فقال لا يولد ولد لادم الا اولادك عنه فقال الله سبحانه

فقال تجري منهم مجرى الدم قال رب زدني فقال الجلب
 عليهم بغيرك وبعثك وشاؤكم في الاموال والاولاد
 قال فاشكر الله الى به فقال يا رب انك خلقتنا بلا يد وبعثك
 من غير حيلة عداوة وبعثنا وسلطت علينا انا لا ملية
 الا بك فقال الله تعالى لا يولد لك ولدك وانك لا تكون
 بمقتلته من ذرية آدم قال رب زدني فقال الجنة
 بعشر اشها قال رب زدني فقال لا اجمع بين احد من اولادك
 التوبة ما لم يفرقها والفرقة قد والفرقة في الخلق وقرب
 من هذا المعنى ما رواه ثقة الاسلام في الكافي ورواه
 او صحيح عن ابي عبد الله او ابو جعفر عليه السلام قال لا
 ادم عليكم قال يا رب سلطت على الشيطان ولجرت به معنى
 مجرى الدم فاجعل لي شيئا فقال يا ادم جعلت للذنان من
 هم من ذوات بيته لم تكن عليه فان عملها اكتبته سيئة
 ومنهم من يثبتها فان لم يعملها اكتبته حسنة فان هو
 عملها اكتبته حسنة قال يا رب زدني قال جعلت في اذن
 كل منهم سيرة ثم استغفر عفوت له قال يا رب زدني قال
 جعلت لهم التوبة وبسطت لهم التوبة حتى تبلغ المقصود
 قال يا رب حبسني في السجن لا يقتل ان غفلنا ولا ينسوا
 ان نسينا الغفلة عبارة عن عدم الغفل التوبة وعدم غفلة
 بالعلم سواء كانت موقفة او معناه في الغفلة او الذكر او
 المحذرة من المعصية او من المعصية لانه عبارة عن
 الغفلة عن التوبة مع المحذرة موقفة او معناه من الغفلة او
 الذكر بالكتابة والذكر بالعلم لانه التوبة كسجد
 وكلمة في تحصيله ثابته ومعنى لا يقتل لا ينسوا ما لا
 يكون منه غفلة ولا نسيان فيكون المراد سلبها عن مطلقا

لانهم من احوال القوى الامانة وعوارض هذا اليك
 فيكونان مسلوبيين عن الشياطين وامنا انه لا يفتلح
 ان غفلنا عنه ولا يفتلحنا ان يفتلحنا فيكون حذق
 متعلقا فعمل الجهد الاختصاص مع قيام القرينة فعمله
 يوم متاعا بلك ويجوزنا بغيرك من حلاوة الشيطان
 الامانة انه يوم الامانة فعمله به وحقا به وحقا
 منه على وجه فتم من بعده انه لا قامة والاحساب
 والاجراء ولا عقاب ومنهم من يحمله على اعتقاد ان المريد
 على السهل ليرسل من طريق الجود والعتيق ولا عقاب في الاخرة
 ومنهم من يحمله على فعل المعاصي ويقول ان الله غفور رحيم
 فبعضه المغفرة حتى يخرج من الدنيا ولا حسنة له وفيه
 له ان ذلك من حسن الظن به وكنهه لو احسن الظن به
 لاحتل له له ومنه داوود انه يحفظه بغيره له فتم من
 يخوفه فتم لا وثان وضمها في ترك عبادتها وطمع
 بالاحسان فيها ومنهم من يخوفه باس الاعداء فيطلب
 عن الجهاد في سبيل الله ومنهم من يخوفه الفقر فيمنعه
 من الصدقات وايضا الزكوة التي هي من ذلك كمالها ومنهم
 انهم لا يفتلحنا ويخوفنا ونحن لا نشاهد ولا نسمع
 كلامه قلنا ذلك عبارة عن وسوسة بالامان والخوف
 كما تقول فبعض يخوفك كذا وهو ظنك انك لا تعلم ان الله
 يتاحش بضمنا على ما وان اللهنا بصلح شيطاننا
 من على التي مما من باب فعل اذا اردته ولم تفعلها وانما
 ما تشك فيهم فقل انهم وبجمعه على الامر فبعض اجزاء
 واقدمه طلبة واصله في الحرب يقال بجمع بالضم جماعة
 اذا اقرى قلبه واستهان بالحروب جراحة واقدمه وطلعه

تبريداً فقل به عن الامر شغفه عنه او منعه فخذ بكلامه
وغيره وهذا التبيين والتبسيط بالقاء الخبر على الناس
منه قوله على كل حال يرتفع لنا بالشهوات وينصب لنا بالثبات
فرضه وقصره يتعدى بنفسه وبالحول والقدرة
له وطلبه والشهوة اشتراك القصر الى اللذات وقد
تفسرنا ليل الى المصاحف وزهرات الدنيا وهو المراد هنا
والبناء اما اللذات على حدة مما قد لا يتيسر
الشهوات واللاستعانة بحقوقها لعلها تقطع
بالشكوى وقوله وينصب لنا اساساً من نصبت له
اذا اقرته فتكون البناء في المفعول فائدة وهي كثيرة اما
تواؤمه وان لم يكن مقيداً مع كثرته ومنه ولا مرد
يسبغ على لسانه وهن في اليك بجنح الخطاء ومنه قوله
بالجماد واما من نصبت له رايها اذا اشرت على كمال
الزينة في الاما من نصبت له رايها اذا اشرت على كمال
لا يبدل عنه فتكون البناء على نصيب نصيبه مع
يشير على شوقه لثباته فيمكن ان يقال ان المراد
وينصب لنا الامثلة والاشلالها لثباته فخذ بكلامه
به والبناء للاحكام قيل في قوله تعالى ولا تقربوا
الى المملوك ان المراد لا تقربوا انفسكم الى المملوك بما يملككم
فخذ بكلامه كما يقال لا تقربوا منكم بما يملككم
ان يكون نصيبه من نصيبه بمعنى ما اراد قال في
الاساس نصبت لفلان جادته نصيباً قال جبريل
عازا بنوا مد على تحريمها نصبت بنوا مد على ما في
ومنه المناصب والمناصب والى النصيب لذي نصيبه
نقل كرامه وجهه انتهى فتكون البناء من قوله بالثبات

الادوية ايها ديننا ملتبسا يا فتاح المشبهات وهو لا
ما طلق لعله الوهم بصيغة الحق ونسبته به ولذلك يسمى
شبهه قوله عليه السلام ان هذا كعبنا وان سنا انما اختلفنا
الموضع والاشياء ما يكون من جهة الخبير متبعا على
من زمان وكذبنا بالتقديس من قديم كذبه خاه اذا لم
يسدق في قوله له وفي التزييل وقد انكرين كذبوا الله
ورسوله وقد يتعدى الى مفعولين فيقال كذبنا الله
اي لم اصدقك ومثله صدق الله ولقد صدق الله
ورسوله الذي ما يلحق فان جعلت عبارة الموعود على هذا
فانفعول محذوف لم يقينه اي كذبنا وهو وانما لا يرد
له منسله قال في القاموس في دوران الادب لفظ ما وحده
وهو ان يقول سنا ولا يفسله على الاستقبال انتهى وقد
يتعدى الى مفعولين فيقال اختلفت موتى والمفسر
الثاني مناصد وفي اي اختلفنا ما سنا ما ومفسر المحقق
ومنا فانما محذوف ان اعلموا هذه الباطلة والاما في القاموس
اوها من لوب فلان يمحط بيمين اي فصل لنا الوعد في
القبية وهما لما بالهوسه والفتاة الخليل القاسد
او بالسنة اولياته وفيها تون الحق وتبين علم الحروف انما
يهدم ويغيرهم وما يهدم الشيطان الا هيدا وانما علم
بالجمل الخليل المذكور غرضه ما طفه بتبينه على استقلا
كل منها وانه اعلم قوله عليه السلام والاصرف عنا كيد
لنا ولا اتقنا خاله فتن لنا اي وان لم نضرب ذلك
لرقنا قال ابن هشام في المغني قد تقرر ان الشرطية
بالا المتأخره فظهر من الاصحفة له اننا الا الاستثنائية
نحو والاصرف هو كيد من اصحاب اليمين ولقد بلغنا ان

بعض من يدعي الفضل بالانتماء فقالوا هذا
الاستثناء منقول منقطع انتهى وهو قوله عز وجل
من رايه منكم كفه عنه ووقاه يفرح حفظه والمخالف
بالفتح الضماد وفي القاسوس كجاء بالنقصان والحد
والضمان والكل واستدل عليه طلبه من قوله وقاه اليه
نزل في منقطه وفعله من رايه من رايه اذا انقط
والمضيق لم يصر هنا كيدا للطلبة وكفه عنا ونحفظ
من ضاده ويحذف الى الضلال ويدعو الى الازالة فيجبه
ونظيره على تحقيق الضماد وحكم القوة المشهورة
وهذا يقع منه على كل من الطائفتين من الجبرية على
سائر الاقرباء والاصحاب لها المحرم في قصره بل المحرمات
والنساء من الشرور والمكروه على ضايله مع من جعل عليه
القوى والحدود من انفسهم ومبالغة في استبعاد لطفه
في صرف كبره ووقاية ضاده بالظواهر ان لا طاقه له
بالمدح كقولنا استغفارنا ركنه والامكانت بغيره
الرواية المشهورة في قوله عليه السلام وصلنا وقرئنا
بفتح اللام المشددة واسلمها وصلنا وقرئنا بالفتح
على انه اجوابان للشرط فلو غشت اللام الاولى في الثاني
كراهية اجتماع السلفين وحركة الثانية لا لقراءة الثانية
واوثر الفتح طلبا للضقة مع ثقل الضمير ونجس في بعض
الفتح وصلنا وقرئنا بفتح اللام المشددة وهو قوله
تعالى وان تصبروا ولا تنكروا لآياتنا كيدهم شيئا منهم الا
المشدة في اختراصة المشهورة والمختلفة في تحريمه
فقبل هو على هذا التفسير في الامثلة وقيل على حذف
المجواب وجعل الفضل المذموم وليلا عليه من غير تقدير

طر الشرا والقدير لا يترك كيدهم ان خبرها وورد المحقق
 كلا القولين بان حذف الفاء مختلف في الشعر والمجرب لا
 يحد في الشعر الا اذا كان قبل الشرا فحذفها ولما اذا كان
 مضانها فحذفه منسوخ لا يجوز الا في الشعر وتخرج الفاء
 المتواترة على ثني لا يجوز الا في الشعر غير صواب وقال بعضهم
 هو مجزوم والفتحة اتباع كالفحة في قولك لم يند له
 يرد واستقصوه ان حشامو قال قد مر انه مجزوم لكنه لا
 اضطر الى تحريكه حر كبحركته الاحواب المستحق لما في الا
 اذا عرفت ذلك فنحذف الرواية المذكورة في عبارها لولا
 على الوجهين الاولين غير صواب لانه على قولهم اضع الظن
 في زمانه ونحذف كالمه على ثني فحذفه منسوخ لا وجه
 له واما الوجه الثالث فلا يشترط هنا فحذفها لولا
 الوجه الرابع وقع في بعض النسخ على الوجهين الاولين
 ان المجرب محذوف وقوله يندنا ويستندنا جلتا
 من زمان له والحذف لذهب لوم كل مذهب والتمس
 والاضرب هنا كيد من زمان داهية كبيرة وهو قوله
 على كل حال ولا يندنه من زمانا قال وهذه القاعدة في
 حذف المجرب لولا ان الكلام عليه طريقة سلوكه لكان
 في الترتيب الكريم منها اوله لا يزال هو منعه ونسأله
 من زمانا لايه ومنها فلو لا ان كنتم مجزومين مجزومين
 ان كنتم صادقين انتهى وهو كلام مجرب على قصور
 في علم المجرب من زمانا اوله لا يندني المحذف في مثل ذلك
 مدونة بغير مجزوميه وقوله من زمانا لايه لا يندني
 جواز لفظ الجازم الاول قبل الشرا من كانه قد يندني
 يحمل ذلك على خلاف قاعدة حذف المجرب في قوله

سلك كمال بلاغة وإتقاناً فإن هذا التقدير الذي قد
جاءنا لا يدل عليه دليل لا قريبه إلا لا يستدعيه الكلام
أسلاف الجارية هو قوله بضلنا وأضلنا قطعاً لتوقف
مضمونها على حصول الشرط ومن أن يكتب عوى الحزن فإنا
أنكبهما من حيث الصنعة المضمومة لتعقل المتواضع حقها
وأن لم يكن المصنف متوقفاً عليه وقد علمت ما فيه وإيماناً بما
ضدك من حوايات شريفة الدليل للفظ أن يكون طبعاً للمحدث
اللفظ ومعنى يجوز بين امرئيه أو معقولاً فقدراً للفظ
زيتاً لم يرد به أي حاولت وما قدوة فالجواب أهم من
أنهم أنه دليل لفظي عليه فكيف يكون مدلوله والله والله تعالى
الحق وهو يهدي السبيل قوله عليه السلام اللهم فاقه رسلنا
من أساطيرهم في الخلق المتعبد له على ما ذكرناه
البحر بالثبات والحق في التصديق وقوله وقوله في راس
باب منع ظلمه وعداه بمن تقتضيه معنى الموقر والمسلط
المتسلط وقدره الملك ومن كل شيء شوقه وحقي معنى
التقديرية وحسب حجة من باب ضرب منعه وإبائه من
قوله بكثرة الدعاء للسيرة أو الاستعانة وقوله فتخرج بالضم
صطفت على قوله تحبسه والفتاة السيرة والمقريب لأن
السيرة لثام يستقبل سببه من غير تلميح ونهج بمعنى خبر
كقوله تعالى فاصصم سمعه أخرنا وأمرنا في المعصومين
بأن أي كائناً في جملة المعصومين المعقولين بسبب أو
باعتقائنا وفي جملة إرباب المعصية وهي أفعالهم بغير
به التبع على تحريم الخمر وتقبل الشر وكذا الحكماء في ملك
تمنع الخمر ويحصل بها العلم بمثالب طعاسي ومناقبها
ومثل أي ملكة ليجتناب الخمر مع التمكن منها وأهمل

الله ثم اعطاني كل شئ في الدنيا والآخرة وهو اعلم
 بالجنة والجنة هي التي لا تحصى ولا تعد وعلمت وقد
 اوتيت به وامرني على ان يكون ما اوصيتني في الدنيا والآخرة
 مما ذكرت منه وما نسيت او اخطأت او اخطأت او اخطأت
 او اخطأت والصلوات على محمد وآله من المؤمنين
 اياكم التي من بقلوبكم ان كانت غير المتوجهين بالموصل
 على ذلك المعقود من بالموصل ذلك الراعي في الجنة
 النجاة في الجنة الموصلة على الراعي في الجنة
 الراعي يجوز ان ذكر في المعقود من الذي في الجنة
 من الظلم بعد ذلك والمعاد من الذي في الجنة
 من الذي بعد ذلك والمعاد من الذي في الجنة
 المعقود على ذلك والمعاد من الذي في الجنة
 بطريقه والحق انهم وبهم الذنوب بعد ذلك
 الشاكرين كل مفسد من المسلمين في جوارك السوء
 بالعلم والحق المعلوم الذي قال ان يحشر في الآخرة
 اسبغت منه سوطا طيبا من سوطي فعولكم فذكر الله
 وفي الحديث كل خير الى سؤالا وقد تكرر منه المروءة
 وقضى عليه المروءة وبلغه اياها وفي قوله عليه السلام
 شاهد على جميع عليه على جميع خلافه انما نكذ ذلك وقوله
 تقدر الكلام على ذلك من سؤالا في الروضة الثالثة عشر
 ومنه الامر ومنه منقاة اعطاء واجلها بعد دعاءه
 لاجابة قبله واستجاب له كذلك وقال تعالى انما الاجابة
 حاشا والاستجابة مناعه باعطاء المسئول ومنه في ذلك
 كملت الى بها والتمس منها والواو من قوله وقد في الموصوفين
 للحال في حجة من باب من باب من باب من باب من باب

منه تعالى ثم قيل هذه قبوله لا تلازمة من عمل الملائكة
 المتجولين عندهم المذكورين لديهم ولا يجب عليهم إلا المودة
 كما مر في الحديث وفي الفقرة تارة أشارت إلى قوله تعالى في
 سورة المؤمن وقال سبحانه أو حلفوا بحجبتكم فان الأمر لله
 فيه من وجوب الاستجابة على الدعاء فلا يمتنعها أو يمتنع
 بها وهو يوئد أن المراد بالدعاء والاستجابة في الآية
 وأكثر المستحسن على أن المراد بالدعاء العبادة والاستجابة
 الخوف بما من الظلمين من الثواب لقوله سبحانه بعد أن
 الذي يستكبرون عن عبادة ربهم فقالوا سمعنا وأطعنا
 وفيما نهى عن اللفظ على خلاف ظاهر في موضعين فالمراد
 على الظاهر أولى وأقرباً الآية فليس فيه إلا التعبير
 عن الدعاء بالعبادة وهو من أعظم أمورها فالعبر بها
 منه ظاهر وهو الذي مر على البيت عليهم السلام ورد
 ثقة الإسلام في الكافي بسند حسن وأصح عن أبي عبد الله
 عليه السلام قال إن الله عز وجل يقول إن الذين يستكبرون
 عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين هو الدعاء أفضل العبادات
 الدخاوع عنه على ما مستلزم الدعاء هو العبادة الحق قال الله
 عز وجل إن الذين يستكبرون عن عبادتي الآية والمراد بقوله
 عليه السلام ولا تنصرون إلى غيره لا تفعل دعا في سائر الشؤفة
 على غير جهة العبادة الذي من استجابته فامرت به ولا
 فلا يقصد منه مخافة اللجاج به مع كثرة دعائها ولا جهة
 الدعاء مع امره به يدل على ذلك ما رواه ثقة الإسلام
 في الكافي بسند عن عثمان بن موسى عن حماد عن أبي عبد
 الله عليه السلام قال قلت لثاني في كتابك قد عز وجل أطعنا
 فلا نجد ما قال الله ما قلت قوله عز وجل أطعنا

استجابتم فتعده ولا تزي لجابه قال اني ترى اعمه من رجل الخلف
وعاد فقلت لا قال نعم من الذي قلت لا ابروي قال انك من الخبريات
من الخلف اعمه من رجل فيما ابروي عانه من جهة الدعا اب
قلت وما جهة الدعا قال ابروي فمقدرا الله وتذكره عندك
ثم تذكره ثم تسأل عن الجن والانس والاعمال والاله ثم تذكر
ذاتك فتنصروها ثم تستعيد منها في خطبة الدعا ثم قل
وما الاية الاخرى قلت قول الله عز وجل وما اخفتم من شئ
يخلق وهو خسر الخلق فافانق لا ابري خلقا قال انك
اعم من رجل الخلف عدته قلت لا قال فوم ذلك قلت لا
ابروي قال لو ان احدكم اكتسب الخلف او خله وافتقه في حله
لم يفتقه وما الا خلف عليه قوله عليه السلام وامر على كل
ما يصحني اى نعم على كل خير يكون به صلاحي وما يضرني
هل الخلف المستقيمة المناقضة واسناد الامام عليا في
جواز عقل من اية الاستناد الى السبب والاصل حقيقة ما
هو اعم من الخلف كما قال جلاله سبحانه وتعالى بالهم اى
حاطهم وقوله في الدنيا والاخرة انما متعلق بالدين او العلم
فان قلت جلاله متعلقون بفرقة المعنى قلت نعم فان قلت
جسده متعلقا بامنه كانتلكنه في الدنيا بجهل وجم
الاخره موجب له وانما جسده متعلقا بصحة كذا التباد
طلب لسته عاجلا بما يكون سببا لصلاته في الدنيا او
وقوله ما ذكرته عنه وما غيبته لادن من ما المضاف اليها
كل ذلك الاشتغال ومنه في وضع الخلف من الغيب المتخذ
من فكرتها عما ذكرته حال كونه منه وشبهه او الخلق او
انفقت اى ما انقضت على ما في هذه القصة وما لا يخلو
عن قوله يا ابراهيم خذها فانقرضوا مسكلا او ما اعطته

وذكر

وذكره القاسم في كتابه الاسرار في خبره في حقه وادى
 في كل ذلك التتبع ولا يكاد القسوى يفرق بين الاطهار
 الاطلاق والاعتقاد والاسرار الا ان قول المفسرين في قوله
 تعالى اعلم السر واخفي لهما اسديته المخرجه وشيا اخر
 من ذلك وهو ما اخطته به الله من غير ان تتفوه به اسلا
 برشد الى ما ذكرناه لاقتناء المظنة لمخاربه وكونه التلخيص
 خبرا من التاكيد في كل طائفة واجل في جميع ذلك من
 المصلحين بسوا الى ان في طرفيه مجازية بقضية ملائمة
 لجميع ذلك في الاجتماع معه بملازمة المظنة في الظن
 فهو من ابي الاستعارة التبعية ومعلقة محذوف في
 سطر من مفعول اجعل في التقدير اجعل كاشا في جميع ذلك
 من المصلحين ويجوز نقلها بالمصلحين فيكون التقدير
 واجل في جميع المصلحين في جميع ذلك والتقديم للاشارة
 بالمقدرة كما مر في ان من تواتر في هذه المصنفات جميع
 كل من افراد ذلك المصنف في الاصل في ذلك الاشارة
 الى المذكور من المشاورة ما فيه من معنى البعد من قريب
 العهد بالمشاورة الى الايراد ان يملو شانه وفضله وقوله
 من المصلحين في عمل ضيق على انه المفعول الثاني لاجل
 اي من المصلحين انما هم واعمالهم او ما فسد في الجواهر
 في المصنفين الاصل من زيارته في قوله الذين يعملون و
 الذين لا يعملون والباء من قوله يعملون الى قوله
 المصنفين جميع من اسم فاعل من قوله الذين لا يعملون
 وقضية له حليمة في القاسم من القاسم بالحق والحق بالحق
 الظاهر بالحق في المصنفين والحق بالحق والحق بالحق
 صار في المصنفين وظهر في المصنفين والحق بالحق

والتقدير من المجهول يطلب المالك وجميع الاول ما يقتضيه قوله
 في الفقرة الاولى وهو المالك وقدر عليه ما جاء في قوله
 المتكلم غير المنوعين بالتوكيد على ان يكون صفة للمجهول
 وانما اقتضت صفة المعرفة والاصل فيها ان يكون صفة لكون
 لقولها في الابهام بحيث لا يتصور انضافتها الى المعرفة معنو
 نعم اصلها غير الذي كنا نعمل لان المراد بالمجهول طائفة لا
 باعيانهم فيكون معنى النكرة اذا لا بد فيه للغير والمعرفة
 للمعروف في المعنى كالتكرار وان كان في اللفظ كالمعرفة ومعلوم
 ان المقصود به الحقيقة من حيث لا يوجد في جملة اللفظ
 وتدل القرينة على ان المراد به اللفظ نحو ان دخل السجدة
 اشترط العلم فيصير في المعنى كالتكرار فيكون حيثما كان في اللفظ
 محاملة التكرار فهو صفة التكرار ومنه قوله تعالى لا يستوي
 القاصدون والمؤمنين ههنا وفي الخبر يرفع غير علم الله
 صفة للقاصدين لانهم جسد رده بعضهم بانه علم لا
 اسلم من ان المعرفة لا تسمى الا بالمعرفة والمراد في ذلك
 اللفظ لا المعنى ولهذا اقاما ان يوجه بما ذهبنا اليه
 بعضهم من ان غير الا او قصدين متضادين وكذا ما عرفنا
 تفرقة الاضافه نحو حركاتها بحركة غير التكون فان
 المراد بالحركات غير معين وكذلك لا مرعنا لان المجهول
 والمنوعين متضادان وانما ان يقال ان غير المنوعين
 من المجهول لا تقتل له وقع في نسخة ابن ابي عمير رواية
 غير النصب فهو اصل الحال او على القطع بتقدير معنى
 والماء من قوله بالتوكيد للسببية او بسبب توكيد حركات
 او بسبب توكيد غير المنوعين حركاتها المتكلم على الله تعالى
 عبارة عن اعتماد القائل عليه ولا انقطاعا الى معانيه كما

عنه والباطل عما في ايدي الناس كل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما لم ينطق الله به كفاء كل مؤنه ورزقه من حيث يحب
 ومن انقطع الى الدنيا وكله الله اليها وقد فقهه الكلام على
 حقيقة التوكل وسورته في الريا من التناجيه فاعلم عن الريا
 قوله طيبا لتكلم المصودين بالتعوديات اكثر النسخ في حال
 الدلالة المصودين وهو اسم مفعول من عودته كذا هو
 له حادة ونقطة ابن ابي عمير لما في المحبة من عودته اذا عودته
 من كل سوء ومنه المعودتان على اسم الفاعل قل اعود بوجه
 الخلق وقل اعود بوجه الناس لانها صودتان صاحبها اي
 يقتضاه من كل سوء وما اشتمل على السنة يعني المطلب من
 الواو على انها اسم مفعول فلفظ واضح والتعوديات لما له
 المحبة مصدر تعود به اي اهتم يقال هذبت بانه عوداً
 ومعاد او عباد او استعذت به استعارة وتعودت به
 فتوكل كل ذلك بمعنى قوله عليه السلام في الجاهلية طيب
 ريح فلان في تجارته ربحاً وريحاً من ربح علم وقيل صاحب
 الريح وهو الفضل والزيادة على المال والتجارة متارة
 التاجر وهو المصود للربح والشر التفصيل الريح وتزياد
 بها ما يتجر فيه من اتمته ونحوها على تسمية المفعول
 باسم المصدر قال بعضهم في مثل هذا المقام استعار لفظ
 التجارة لافعالهم المتداخلة وامثالاً لافعالهم فقال وجهه
 الشبه كونهم متعوضين بشباع الدنيا ونحوها في التجارة
 متاع الاخر وريح بلفظ الريحين لاضطرابه متاع الاخر
 وزيادته في القسمة على ما تكون من متاع الدنيا انتهى
 والاحسن في اللفظ ان يقال ان الترشيع الذي هو لفظ الترشيع
 استعارة تمثيلية بان شبه حال المؤمنين بالمتاجر في

فليعلم المتنازع المتفرقة على أعمالهم بما في المتنازع الرابع في تجارة
 ولا ينافي في التكوين القارة في نفسها استعارة لها منهم
 ثانياً على ما عليه من حيث أنهم متنازع الدنيا على متنازع الآخر
 وثالثاً على ما عليه معرفة عن كون ذلك استعارة لهم راحة الذين
 من ضروريات الترخيص ان يكون باقياً على الحقيقة قائماً
 للاستعارة لا يقصد به الا تخويلها كما في قوله ريتاً سداً
 واذا البراق فانك لا تريد به الا ان يادة تصور الجاهل وين
 اسد كامل من غير ان تريد به لفظ البراق بمعنى آخر وقد
 يكون مستعاراً من ملائم المستعار منه ملائم المستعار له
 ومع ذلك يكون ترشيحاً لاصل الاستعارة كما في قوله قوله
 ولما ريتاً السرى ان ايه د و عشق في كرمه جاشد
 فان لفظ كرم كونه مستعاراً من معناه الحقيقي المتعبد
 من معناه لفظ السرى المقترن بالمراس والمخبره او للمعنى
 ام من جاشد لمراس ترشيحاً باصتبار معناه لاصل الاستعارة
 لفظ السرى للشرب ولفظ البراق وهو المراد باللفظ
 وكذا لفظ التمشيش مع كونه مستعاراً للتلوذ والتمسك
 المستعتر ترشيحاً لثبوت الاستعارة بين هكذا يعني ان يقرر
 الاستعارة في هذا المقام كما في قوله ساسرة المبلات من
 على آ البراق والظرف من قوله هكذا لفظ متعلق بالبحر
 يقال به عليه في الجمع اذا استفاد منه الجمع واخذ منه
 وفي الحديث عن الصادق عليه السلام ربي المومن على المؤمن ريتاً
 الا ان تستوي ما كثر من اية درهم فادى عليه فوقه
 او يستوي القارة فان يحوا عليهم فارقوا بهم والمضى
 ليجل من المستفيدين الربح منك في تجارته او تجارته
 وامامهم لبعض المتخرجين من الدنيا متدبره على المتبين

فمن الاعتماد والاعتماد على الراجح من في القارة في حال الاعتماد
على كذا بان من حسن جنات القارة بشي حصل لما ربح قلنا
ولم يصب خاصا ولا خاصا بشي فهو من عدم الاطلاع على صلات
العرب في هذا وراجحهم والجهل بمبدأ ولات القاطنهم ومتأثر
اقول لهم ويجهل ان تكون طرقتا بمعنى من الجاهل من كذا
في القارة كقولهم تعالى اذا كنتا لواقع الناس في توفيق اي
من الناس قالوا لم يجرى لما كان اكتب لهم من الناس اكتبوا
يعزهم ويحامل فيه عليهم ابدل على كان من الدلالة على
ذلك انتهى هذا المعنى بعينه موجود في الرجاء ان كان فيه
خرج ضرر على ما اخذ منه ولذلك كان ربح الموز على كذا
حرام كما وقع في الحديث لا يتابع فلا يجرى ابدل على كان كذا
وقع في الآية فان قلت من ربح لا يتصور شقته تعالى
فكيف ابدل على من في خطابه بجهالة قلت هو في الميزان
كذلك وان لم يكن مقصودا فيما اخبر فيه يدل على ذلك
توالت في من الاستعلاء بهار على قضاء الصلوة ووجه
المقاصد لا يتحقق كما بناه اكية لمن لم يره وكذا قوله
تعالى كان على ربك حقا مقبضا تعالى الله عن الاستعلاء
شوا عليه ولكنه اذا سارا الشئ ورا في الاستعلاء في شئ
لم يراع اصله معناه نحو ما اعظم الله ومنه تركت على ذلك
كانت تحمل ثقلات عليه ومنه تركت على هذه انتم وهو ترك
فيما ذكرناه والله اعلم قوله على علم الجاهل من كذا اي
المفوتين بقوتك وقيل انك جبال سحرة فيك افلاجل
اي طابت منه ان يحفظ في حفظه والحق والعزم الرضا
والاستماع والمشيئة والقلية قوله على علم المعص عليهم
الذين قالوا في اخرهم يروى في حديثهم المسين في تحفيها

وكلاهما بمنزلة الاربعة عليه رزقه ووسعها بالان
 والفتنة وما يصطبه وكثره اى الذين وسع عليهم الرزق
 وهو فتنة ما يفتن به فيحصل المحلل والجاه والمذلل فيفتن
 بالمحلل ومنه فيا لانه ما يصح الاستماع به وليس لا حكم
 منه فلا يكون الجاه رزقا فمنه بالمحلل ومنه للمذلل
 كما مر في باب الاستماع والتبيين وقد تقدم الكلام على
 المسئلة مستوفى في اوائل الروضة الاولى فليس في اليك
 والمحلال ما لا يما فيه على استعماله قبل والرزق المحلل رزقا
 المحلل في ظاهر الشريعة والمحلل في نفس الامر وهو قوت
 النبيين كما روي ان ابا جعفر عليه السلام نظر الى رجل وهو يقول
 اللهم رزقني من رزقك المحلل فقال لا يوجد في رزقك
 سالت قوت النبيين قال اللهم اوسعك رزقا واسعها
 طيبا من رزقك قال ليس اصحابنا المحللون والطيبون
 متقاربين بل متمازجون في اللغة الا ان المستفاد من
 المحللان بينهما فرقا في معرفة ايمه عليهم السلام وكان
 الفرق هو ان الطيب مأمور بطلب في ظاهر الشريعة سواء كان
 طيبا في الواقع ام لا والمحلل مأمور بحلال وطريقه المأمور
 بقرينة القامه والمحباشه فطلب اوله وتناوله اكره
 المتغلبه احلالا في وقت من الاوقات ولا ريب في انه قوت
 الانبياء وانه نادى جدا وطريقه صديق والطايع طالع
 لصديق عيشته وامام ايق فيهم من الاربعه من طلبه فاما
 به ما هو بمنزلة الطيبات في قوله عليه السلام في ذلك
 الرابع لا يتأذى الخايمه عجايزه واما متعلقه بالزوج
 فيكون الظاهر انما هو هذا وفيه خلاصه من رزق المحلل
 فيكون رزقا مستقرا والمحقق اما من جهة فضلك الرابع من

فمنه مطعون او من غير استحقاق لا فلت به باطل البطلان
على ان الواجب قدس هو كذا وما فيه وامام من فضل الله المستند
بالسعة لا مطلقا فان من فضله ما حقق المحكمات الاولى
واما ما لم يرض المبالغة في طلب التوسعة والمهر والفاوة
على من لا يعرض ولا كراهة او الغير بالخبر قوله عليه السلام
المعز من ذلك بكن اخره اعز لنا اكرمه قال صاحب المحكم
من على معزنا وعز وعزاه كرهوا عزه اكرمه ولجبه
ومن معز من الملقى لا عز من معز التزيم عما ينافيه فيتمثل
ان يكون للمسلم اي يملك للذل والذلة في طلب الاستقامة قوله
في محكم المجازين من الظلم بعد ذلك بروي كسر لآء المهمله
جميع محاراسم مفعول من لجا به اجارة بمعنى افاذه وحفظه
وهو المشهود وفي نسخة انزل در لير المجازين بنوع الزاوي
المجهر جميع محاراسم مفعول من لجا به اجارة بمعنى افاذه
وعز الشهيد قدس سره المجازين بالمجهر على معنى المفعول
والفعلان هما الاعلى من مجازينهم على ما اصابهم من الظلم و
ينصف ظلم من ظلمهم هذه اللفظة والمجازين الامم اذ من مزاج
عليهم وظلمهم لا يبعد الله تعالى في هذا المعنى قوله عز وجل
عليكم في صفة المؤمن ان يفي بعهده صبر حتى يكون الله الذي
ينص له اذ ان ظلم لم يمتهم هو نفسه من ظلم الله بل كل امر
الجدد له به سبحانه ليستمر ليعنه قوله تعالى على المعافين
من البلاء برحمتك عافاه الله سبحانه مما قاة سلمه من الاثم
والبلاء بالنع والحمد بمقتضى وجهه متبوعه من لجا به اكره
ما ياتي مطلقا في الشكر في حقنا واذا اراد به التحديد
منه اكا قال تعالى بلا حسنا الله تعالى لم يوجده بما يجب
لوجده يشكره وبما يكره ليعتق به وسأل على السلام ان يجعله

الذين ما قام من البلاد بالكره بسبب محنته وفي الحق
 ان الله تعالى متناثر من خلقه يحبيهم في عاقبة ويعينهم في
 عافية وهو ربي سرير في الدار والحامه قال ابن الاثير
 في النهاية المتناثر المتناثر واحد منونه فقوله يحبيهم
 مفعول من المتناثر وهو المتناثر وقصير اي يتنقل مكانه
 منك وموقعه عندك ومنه قولهم فلان متناثر في الخلق
 وضيق اي احتسره وامر مودعه ورواه الجوهري عن
 متناثر خلقه يحبيهم في عافية ويميتهم في عافية وفي
 الحامه وهو متناثر بالكره اي خاسره ومتناثر الله عز وجل
 خلقه وروى ثقة الاسلام في الكافي بسند عن ابي بصير
 عليه السلام قال ان الله عز وجل متناثر بين خلقه عز وجل
 يحبيهم في عافية ويميتهم في عافية ويعينهم في عافية
 ويميتهم في عافية ويسكنهم الجنة في عافية وعز وجل
 الله عز وجل ان الله خلق خلقا منكم من البلاد خلقهم
 في عافية والحامه في عافية واماتهم في عافية وادخلهم
 الجنة في عافية وعنه صلوات الله عليه ان الله عز وجل
 متناثر من خلقه يخلقهم بنعمته ويحييهم في عافية ويميتهم
 الجنة بنعمته تموتهم بالبلاد والعز لا تضرهم شيئا فقد
 بعض اصحابنا في حق هذه الاخبار لما كان كل فعله متناثرا
 منوطا بالحكمة كان من مقتضى حكمته انه لا يعلم ان عز وجل
 من لا يحتاج في اسلافهم الى البلاد ومنهم الصافية وقد
 روى عنهم ان الله عز وجل لا يورثهم المنزل واذا علم انهم
 يحتاجون الى البلاد ابتلاهم به وفي بعضهم معنى اخر لهم
 من البلاد اعدادهم لعدو المتأذين بالبلاد وذلك ليعرفوا
 محنتهم له سبحانه بحيث لا يندفع به لانه كما يندفع به

في حذوقه طاقه كما يشير الى ذلك لغيره ويدا في الثالث
وهو قوله عليه السلام تنزهتم لبلانيا والفتنة لا تنزهكم شيئا
واحد اعلم كونه عليه السلام المنزهين عن الفتنة ان كان له مقت
احسانا اعلم ان الفتنة المطعون لثقله عليه السلام هو ما وقع في
طبيعته بحسب الاقتضاد والاحتياجه لا المنهية والاحتقار
بوزن رايه لدينا من جميع المال والظاهر والاشاع به فوق
الحاجه وطلب الحق على ذلك الوجه محمود وعلى الوجه الثاني
هو المنهية والفتنة هو ما احتاج معه الى سوال الخصال
انتهى بالظاهر ان المراد بالفتنة التسليم بها سواء كانت
ملازمة له لقوله عليه السلام فتناك فان الحق يفتنا
جولنا هو الذي صرفته المنيا عن الفتنة الى ما
سواء جهته من الوساوس والاسباب والكل مفتون بوجه
فتناه اليه تعالى قوله عليه السلام والمضمومين من الذين
الخافوا عصبه الله يصبه من رايه من يفتنه من رايه
الاشام والمساوي ذلك بغيره واداء منه تعالى يفتنه
المسلم على اجتناب الشر حق صواب كان له في رايه وافتنه
يكن مستحقا محسونا والدينه انما يفتنه من رايه وجمعه
باختيار نفسه والحق ان الله في المكان قال الله تعالى هو
نزع من اتقوا الجسم من كان في مكان انتهى يقال زلزل
مكانه زلزالا من رايه من رايه وذل ذلك من رايه وافتنه
والاسم ان له بالكر والزلزال في الفتنة ثم استعمل في
من الحق والصواب كان في الامس ومن الجاهل في قوله
وذا به زلزالا وذل ذلك انما الشيطان من الحق واستعمل في
المختل من رايه من رايه من رايه وافتنه الله يفتنه
فتناه الله وهو ان يفتنه من رايه من رايه وافتنه الله

من السواب بان يرد غير ما يحسن رايه في فعله وهو ان
به او يرد ما يحسن فعله ولكن وقع له خلاف في قوله
ويرد ما لا يحسن فعله ويقع منه خلافا في قوله
مصيب فعله في يوم من يومه مقصود غير محمود بفعله وقد
يطلق على المعصية وان كان فاعلها متعديا من حيث انها
منها السواب وقوله عليه السلام يتقوا الله من انفسه المصدر
الى المفعول اي يتقواهم اي انفسهم والاصل هو تقوى من وقى
ابدا في الواو تاء مؤنث في مت في متساوية كقوله تعالى انقروا
اذا توبع من محاربه واجتنب عن كل ما يهدى عنه وقت
تقدم الكلام على ذلك ستوفي للجميع اليه قوله عليه السلام
المؤمنون الخيرة والارشاد والسواب وقوله الله الخيرة
ارادته موافقة له والخير ما يصلح به حال الانسان او يربها
فيه الكل والشر بخلافه وكل منهما اما ساطق له بزياله وهو
فيه او عنه او مفيد يكون بالنسبة الى احد الطرفين
الآخرين كالحال والارشاد استجابة للخير والضم والتكثير
وبعضين والارشاد الهدى والاستقامة وقال النواصب
الارشاد سابة الخير وهو غرض الحق وقال الرازي الخ
غاية الخير تقرب الانسان من الله وجهه فلا سوء تقوى
على ما فيه صلاحه وتقوى عما فيه فساده واكثر ما يكون
ذلك في ما يطل بحقوقه فالحق لقد ايتنا ابراهيم ربه
من قبل وكنابه عالمين وكثيرا ما يكون ذلك في توبه العبد
او مضيئه واليه يرجع قوله تعالى واعلموا ان الله مجرب
بين الخمر وقلبه والصلابة سابة للحق وهو من الخطا
قوله عليه السلام الخاليين هم اسم مفصول من الخاليين
يتاخي الى الخاليين ويتاخي اوله اي يجوز من الانصاف

قوله تعالى وحول جنهم وبيت ما يشعرون وفي القاسم وروى
ما يجوز من شئ من فلكها لغير ما في نسخة ابن عبد البر
بينهم وهو الموافق المشهور الذي عليه التبريزي قال تعالى
واعطوا النعمة بحولنا من المدة وقلوبه وقال في حال بينهم
المعجزة فكان من الحرفين واما الحال فلم يصر عليه احد من
اللغة الا ان الرواية المشهورة وردت هنا بلفظ الحال
بينهم ولا معنى له الا ان يكون بمعنى الحول قوله عليه السلام
الشاركين لكل معصية تركها الشريك له وشركه وكان الشار
المتبري في المبيع تركه لغير تركه وحده وتركه لغير
من تركه ثم استعمل الاستقاط في المعاني فقبل تركه حقه
اذا سقطه وتركه كسنة من المتابعة له وانما فانه سقط
لما ثبت شرعا وتركه لغيره كذا في اخر من جملة المتبري
قوله التارك كذا من الفضل المستند في محل القدوة عليه فتولى
عليه السلام الشاركين لكل معصية لا يجوز ان يكون بمعنى
الكافي في هذا المبدأ ومكافئها والمعارفين لها بعدوا ملتها
كما يقتضيه معنى التارك اذا لا يصحوا تركا لمحد كل معصية
ولمعا وخير لها طين شئ من المعاصي وهذا المعنى للتارك
سائق في الاستعمال ايضا قال امير المؤمنين عليه السلام
منه الاخذ بنا في الفضل المستند في محل القدوة عليه وتعمل
بمعنى انه لا يعمل كقولنا تعالى وتوكل في ظلمات معناه ترك
اعمالهم لغير الله قد استقر في علم البصائر ان كل واحد اذا اوجت
في غير الحق كان الشئ موجبا الى الشئ وخاصة واقفاء
بغيره من النبوة لبعض الافراد كقولنا لاخذ كل الدوام
فلا يصر على هذا ان يكون معنى الشاركين لكل معصية لئلا
يكونها مع اركانهم مع كل ما يصر على هذا ان يكون

لم يتخذ كل الدوام بغيره ثبوتاً لا خيراً فيها وهذا الحق
مأدبنا قطعاً بل الماد تترك كل ذرة المصية قلت الحوادث
هذا الحكم أكثرى لكل كافر من السعدا فتنافوا في شرح
التفسير قال لا تأخذوا حرجاً ولا يصح ان يرتفع الفصل بعضه
فقالوا له لا يجب كل بحثنا الحزن وانه لا يجب كل كذا فيهم ولا
يخلو كل خلاف بين واجاب بعضهم بان لا لالة المفهوم عنا
يقولونها عند هذه الممار من هو حتما موجود فقل
الدليل على تفرع الاختيار والفرز والكفر والخلق وهذا
المجراب صالح هنا ايضا اذا الدليل اوجب ترك كل من
المصية فلا يقول على لالة المفهوم قوله على كذا في
في جوارك سكن الدار وفي الدار سكننا من باب طيب حل
والاسم المسكن فاناسا كن وجاوزه مجلوه وجوانا في
قالوا الاسم الجوار بالفتح والضم وقال الجوهري جاوزه
مجاوزه وجوانا وجوانا والكسر ضم وقال القاري في
ديوان الادب في باب فضائل الكثر هو الجوار يقال
جوار الله وهو مصدر ايضا في الاصل في باب فضائل
الجوار لغة في الجوار والكسر ضم وفي باب فضائل
الجوار وفي المحركات الثلث ووردت له في القاموس والكسر
في جوار الله تعالى في ثلث السلسلة من كرامة ونبول الكرام
بكل خير مثل صورة من وقاد الله سبحانه وشبهه من كل
وشبهه بفضل له ومنها به بصورة من سكن في جوار ملك
عظيم وسيد كريم فخر بيقينه ويحفظه من كل سوء وشتر
رعاية ليكنه في جوار ورضاه بكل خير وبركة فله
في كنفه واهل علم الله اعطانا جميع ذلك شوقنا
وتمنينا فله من عباد الله جميع ما أعطاه جميع

والمشركين والمؤمنين والمؤمنات مثل الذين من الله
ليقتني ولو لم يكن في طاعتها الا نسيان واحدا من الاخرة لم يترك
قرئته جنتك سبحانك غفوا غفوا رحيم وانما في
الذين كفرت وفي الاخرة حسنة وقتلوا نساءهم
بما رغبوا بها فلا يشركون بالله عليه وعليهم المثلثم في
العداء كما يدل عليه قوله سبحانه في مثل الذين ساءلتهم
ولو لم يكن جمع بين المؤمنين بها لوجه لانهم المشركون
لا يلهي بذلك عتيد من المؤمنين ويعتد من غير المؤمنين كما
هو ظاهر من السور الثار وقيل لجهنم لقولهم خبا سعيهم
ومعنا الضمان نارسعير عتيدوا اي سعير يقال سعير
النار سعيرا من ارباعها واسعيرها اسعارا وسعيرها تسعيرا
اي اوقدها وفتح المعاء على التثنية بالنون والهاء اهمل
التوحيد من المسلمين والمسلطات والمؤمنين والمؤمنات
مثل ما حال نفسه ولعله في المعاري لما ورد في الخبر انه
حق المسلم على المسلم ان يحب له ما يحب لنفسه ويكره له ما يكره
لنفسه وفي رواية يحب للمسلم الاخيه ما يحب لغيره
ويكره للمسلم الاخيه ما يكره لغيره وعنه حديثه
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما من
مؤمن من المؤمنين والمؤمنات الا له امة عز وجل عليه
مثل الذين كفروا لهم به وكل من مؤمنه معق من اولئك
او هو انما هو القصة وتقديم المسلمين والمسلطات على
المؤمنين والمؤمنات رعاية لترقية التوحيد والاسلام
قبل الايمان فلا يكون العبد مؤمنا حتى يكون مسلما وقد
نقد الكلام على الاسلام والايمان مستوفى فلو جمع اليك
توضيحه في عاجل الدنيا واجل الاخرة يحتمل ان يكون مستقلا

بقوله واعط جميع المسلمين في حجة بل بقلقه بقوله سالتك
 لنفسك والجله من قوله انك قريب بجوابك لتليل الاستدلال
 الاجابة وتاكيد ما العزيم كما في قوة وقوته على التكميل بمضمونها
 ووصفه تعالى بالعزيم ثميل كما في قوله يا فتى لهبانه والفر
 واسلحه على الجرحهم كما في قوله من فرسكنا في الجرحه هو الذي
 يقابل وحده الداعين في اجابه وسؤال التثاثير والاستخ
 وضرة المضطربين بالكنايه وفيه تلخيص القول تعالى
 واذا سالتك عبادك في فافق ريبا جيبه حوة الداعين
 وهاك والمسيح هو العالم بالمسوحات وقيل هو الذي
 لا يضرب على راسه سموع وان حقيق يسمع من الداعين
 في قلوبهم ودعاوا الداعين في قلوبهم وقال امين في السلام
 المطهرين هو من كان على صفة بحب الاجابة ان يرد له
 المستوحات اذا وجدت وهي جميع التي كونه تعالى فيها لا
 اقية والسامع المدلول ووصفه بتقديم تعالى في
 بانه سمع ولا يوصف في الارزاد سامع لانه اعظم
 به اذا وجدت المسوحات والصلوات لها في جميع
 ظاهرها وباطنها في قلوبها على اسم ما يمكن بحيث
 لا يقتضيه شاهد وكشف ظاهره وفوق من اجابة
 المبالغة من ابلغ من العالم قال بعض اصحابنا ليس سمع
 عليه تعالى بخاصة ولا يكتفيه نفسانية انما هو ليلزم
 الاشتراك بينه وبين السامعين والسماعة الوجيه ومن
 اسماهم وطورهم بل حقيقة ذاته المقدسة التي هي محور
 الوجود الذي لا اسم منه تنكشف له المسوحات وتنفذ
 لديه الملووات ليس هو في السامع المستودع في الحق
 محنة قلوب عليه تسلي العقل والعاقله وليس في حقها كما

ان يكون بالة ولا يخلو سورة في ذاتها لمسلح او قلة
منه بل معناه انكشاف المسحوح وحضوره سواء بنفسه
او بصورته وكذا الكلام في العلم فان خاتمه تعالى عليه اذ
يكشف عنه السموات وسمي اذ به يقع ذلك لانكشاف
الامر اذ وكذا قياس كونه عليا او علميا انتهى والمعقول
في المعقول وهو انما هو من الالهي وقولنا انما هو عليه والعلم
الموجود ليس يقال معناه ان العلم اذا احسنه وطمسته انما هو
معنى الغنى ولكنه يبقى عن نفع مباينة لا ينفى عن الغنى
فانما الغنى مباينة في المعقول بالانصاف الى معقول متكرره
منه جدا اخرى في الغنى لا ينفى عن كثرة الفعل في الغنى
ينفي عن جوده وكما له وشموله فهو معقول بمعنى متكرر
المعقول كما عليه الحق بل الغنى وحياته المعقول في الغنى
وغيره وفي المعقول مباينة ليست في المعقول فانا الغنى
ينفي عن الاستمرار المعقول ينفي عن المعقول وهو يقع من الاستمرار
ستراحي قد يحصل مع بقاء اصله بخلاف المعقول فانه انما
حالة واما وعلى هذا فتقدم مع كون القياس تأخير وقا
لا سوابق لتقدم في الالهي على كافي فقولهم فلان حاله محذور
شجاع باسلى رجواذ فرائض لان ما يدل على ان الله اصل الدين
اولي التفكير ما يدل على رتبته مع اعتبار ابقائه اصله وانما
ذو الرافعه وهو شرف الرتبة فهو معنى ارجح مع المباينة
وتقدمه عليه مع كونه ابلغ منه لان تفكيرهم ما يدل على علم
الغنى اولي من تفكير ما يدل على قبحه وقيل في الالهي
والرحمة ومع قوله حليم واما في المباينة الى آخره
من شرفه آخر الزمنة الحسنة فليجوز اليه تم

وعدا الحمد فمؤبة يوم الثلاثاء العشرين
من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٤

المحمدية ذاك جبرائيل وأولياته والمفوض عليهم بحال القادر
والأنه هو المفسر والتلخيص على أشرف بنياته وهو على العمل
بجنته وعثرته وأبنائه وبعد فائدة الرخصة السادسة
والشروعية فربما من التناكروية تقتصر شرح الدعاء المسأ
والمسح من محبة سبيل الملبون صلوات الله عليهم
أبانه وأبنائه الطاهر من حائل الميكلة لغيره
المنقح على صدد الدين المصنف المحقق كان الله له ساجداً واولاً
ودعه في العاد من مقاماً طيباً وكان من عاينته على سبيل
الجواز وأولياته إذا ذكرهم الجواز جميع جاز وهو لغة
الجواز في المسكن حكمه على بن الأمام الجواز الذي
يجازي الحديث ويت وقال الغيور جازوه جازوه إذا
لاصفه في المتكبر وشرفاً قبل من على له أدركه من ذلك
من كل جانب وهو مذهب جماعة من أصحابنا منهم المشيخ
الأول في كتبه للعلم وقيل إلى رويته أن من كل جانب
وهو مذهب طائفة من أصحابنا وقال الشيباني الثاني
في شرح الله والأقرب الرجوع في الجواز إلى المرفوع
القول الأول وإن كان هو المشهور إلا أن مستندة منقبة
والقول الثاني مستند في رواية عاتية روتها طائفة
عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال الجواز إلى رويته لنا
وكانه رجوعاً إلى عقل جازوه ثقة الإسلام في الكافي
حسنه عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال جازوا وادعوا

والناس كل الناس من ديني ومن خلفه ومن يمينه ومن
شماله ومن خلفه من دونه عليه السلام قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله واله كل امرئ من دونه ومن يمينه
ومن خلفه ومن يمينه ومن شماله فستندنا نقول اننا
هاتان الروايتان لا مಾರوقه عايشه فلا معدل عن التمر
به ويطلق الجارية على الناصر والحليف وهو المعاهد يقال
مشترعا لنا اذا اقتضاه على ان يكون امرها ونفسها في النور
والحماية لا اذ كانا منها يحلفا لصاحبه على الناصر ويمنها
حلف فحلفه بالكمثرى عهد وامارة حلفه للمعتمد
والحققة والاوليا جمع وفي قولهم من فاعل في يطلق على
معان كثيرة والذى يقتضيه المقام منها هو المحرم التام
والصريح والناصر والصدوق كما كانا وانما في الحديث
كل من يتولى الانسان ويضم اليه ويكون من جملة اتباعه
والناصر يثله فهو وليه قال صلوات الله وسلامه عليه
الشيء حصل على الحق واليه توكل في جيران وموالي
الكارين بحقنا والمنافذين لا نعدا بنا يا فضل محمد
ولا يثبات تولا ما معه كان له وليا اي معينا وكافلا لمصلحة
وقائما باسره ومنه توليات الله بحفظه قال ابن الاثير
في النهاية وكان الولايه تشعرا بالتعير والتعبد والمنسل
وفي نظيره مجازيه اى اجعل لاياتك لى سادته في جيران
ومواليه صفة ونهم كقولهم واسلم في ذريق والموالي جمع
مولى والمراد به هنا المحرم التام والناصر وسائر المقدم
في معنى الولي وقوله المارفين بحقنا صفة معانها التوكل
وهو دفع الاعتدال والتبيين والتشهير فتكون صفة
كحلفه عن جيران والموالي الذين سألهم ليحلفوا

اعمه فيهم بافضل ولايته ويجعل اذ يكون الخراج ومعرفة
 حقيقتهم عليهم المتكلم عبارة عن استناد اسمائهم واقتراح
 طاعتهم ووجوب طاعتهم والتسليم اليهم والمنابع
 بالذات الجبره من ماله في المنزله وهو طبع الشيء وميله
 يتاثر بهذا الشيء من يرب اذ امره ورعيه قال الزمخشري في
 الاستسراف الى الحد في رعيه بالهبة فخصه وتاثر
 من اذ به وتاثر بها وقال في النوى في المصباح تاثرهم
 خالفهم وتاثرهم الخربة كاشفتهم ايها وجاهرتهم بها
 وفي شرح مسلم للنوى في الحديث وانما جنتنا بذاكم على
 سواء اي كاشفتنا كروا قلنا كروا على طريق مستقيم
 في العلم بالمنابع منا ومنكم والتبذير يكون بالفضل والحق
 في الجسام والمعا في منه بنها العهد اذا خضعه قلنا
 الى مركبات بينه وبينه انتهى وفي شرح جامع الاسماء
 فشايرهم اي فشايرهم وفي النعتين المذكورتين اشارة الى
 ان مواضعهم عليهم المتكلم لا تكون الامم معرفة حقيقتهم
 فشايرة احوالهم ومناياهم والبناء من قوله بافضل
 ولايتنا ما لا لا متعانه فيكون الظرف لغوا متعلقا
 بتولين او بالولاية فيكون مستقرا متعلقا بمحمد
 هو حال من فاعل اولها اي ملتبسا بافضل ولايتك والكر
 بالفتح والكر لغتان بمعنى النقص والافحانه وما لكسر
 فقط بمعنى السلطان حكاية الجهرى من لوى السكة قال
 سيبويه الولاية بالفتح المصدر بالكسر الاسم مثل الامار
 والقباه لان اسمها قرأته فاذا ارادوا المصدر ففوا
 والزيادة وردت في العهد بالوجهين ففصل المصدر
 بالاسمية ووقفتم الامة سريكتك والحق في حق

أدرك في إرفاق ما يفيهم وسر خطيتهم وجعلهم
وغير ذلك من شدة عذوبتهم ومناجحتهم مستغفرهم
ثم بكى قلوبهم وكثر آسوارهم وسر عوارضهم
نظرة مظلومهم وحشر مؤسباتهم بأول ما حوت كالقوة
عليهم بالجدوة والافضل والاعطاء وما يجد لهم قبيك
التي قال بعضهم لا يخفى ان المناسب للمعاني وقالوا
وتفنى لكن انقضى النعم على هذا الضر ويمكن ان يكون قوله
عليه السلام في ارفاقهم بهم متعلقا بولايتهم وتوليهم
وهو وان كان بحسب الظاهر بعيدا لكن بحسب الخفي لعن
شتمه قال بعض المترجمين وفي رواية ووفقهم هو اول
والله من حكمه والذين قول ان المناسب لغيره ان الزعماء
سأليه الرواية من لفظ وقهم فيكون الخفي المتكلم
بالشوقيق باستعمال هذه الاداب والاخذ بها في معاشر
بعضهم بعضا والصفة بالخفي في الاصل الطريقة وسنة له
فما لم يحكم وما شره من فتنه وندي وقامت عبارته من
حياتها وحفظها من ان يقع فيها شيء من الزنج الاختلاف اقام
المعنى اذا قومه بعد لما وعز المعاملة عليها ما اخذ من
قامت المصروف لاختفت واقتمها اذا جعلتها نافذة فانها
اذا حفظ عليها كانت كاشكا لنا من الذي يرهق فيه او جاز
عن التشهير بالعمل والامر بغيره فتور ولا فزان من قولهم قل
بالامر واقام اذا جرد فيه وانتهى والمخلص جمع المخلص
الذي هو خلاص المخلص وهو كونه المخلص كالتما للخلق او شيئا
للخير في الماهل والنواب في الجبل قال الجوهري وهو على
خلافه فتراهم كما يجمع محسنه والادب وبإمته القسوس
المستلحق قال بعض هذا الامصار في الادب وقم على كل يلتمه

محرومة بجميع بها الانسان في قه نيله من الفضائل واخذ
 اليه تعالى فيكون امره اية او نذير اليه والخذل في كل
 بمعنى المتناول والاسماء باليد يقال الخذل الخذلان
 وبالمخطام على الزيادة اي لم تكن ثم استعمل بمعنى السوء
 يقال الخذل الخذلان وبالحزم يفتح الحزم وكسرهما اي ساء
 بسيرتهم ومنه محروك لا حق له السامه حق يخذل من
 باخذل لقرون اي يفسد رعيههم وهذا المعنى هو المراد
 اي وفتحهم للتشريح بحسب ما يرد من قوله في قوله
 ضعيفهم متعلق به او بآدمك فيجوز ان يكون في معنى
 من الجبابرة فيكون ما بعدهما بياناً لمنه تعالى في قوله
 اذ به والارفاق الضال من الرقيق بالكسر وهو من الجبابرة
 ولطافة الضل يقال الرقيق من رباب قتل رفاقا وارقا
 ارقاقاً اي اخطاهه كل اوجز يد رفقت به فارقت به
 ورفقت بمعنى وقال الفراء في دوائر الادب يقال
 ورفق بمعنى وقال ابن الاثير في النهاية ومنه الخذلان
 في ارقاق ضعيفهم وسد خطتهم اي اوصال الرقيق اليهم فكما
 الارفاق فهو المنع يقال ارققه اي بقعه قال في رقا
 استرفقه فارفق كذا تفريق المخطاه بالفتح المجابه
 والفرق والمخاضه وسدها جبرها وان لم تقا قال في
 النهاية وفيه اللطم ساد الخلة الخلة المجاهد والفتور
 وسادها اي جبرها ومنه محروك لوجه القيل للهم
 اسود ظنته واسلم من الفضل من الشيبين وسو الفرجه
 والى ما نقلت كما بسد من الخلال الذي ابقاه في اسوده
 وهذه المرعى مادة فربه قال الطبري في شرح المشكاة
 المسايه في المن والزيادة في الصه وقال ابن الاثير

انا ان مرة بعد اخرى وبها نرى ان الشئ في حياة الناس
 حتى ما كانه محقره والمستحق طاعة الارشاد في الحكمة
 واصابة النوايب والمناصب الفخمة قالوا لئلا ياتي في ذل
 الادب ناصبه اي محلة فهو من باب فاضل يعنى من كسالى
 ومناصب مستشترية في كذا بمعنى شأونه اي الجمعية لا
 دايه فيه فاشاء على بعض هذا الرافع ما عند من المصلحة
 وتقبلتنا الشئ فيقصد وجهه من المصلحة اي الالتقاء
 به ومنه معنى قريب الى لقاء والمختار الاقرب الى المعنى
 يقال قهر الرجل ليلته يقصد من قهره اسبابه فيجب فهمها
 فيكم زيدا المحمديا من باب فعل وكذا تأنها لك في مطلع
 عليه اسقيا ولا سرا جمع سرا بالكسر وهو ما تصفيه وتكتمه
 من خبرك ومنه صددوا الاحرار فيكون الاسرار والحرارات
 يسكون الراوي للتحريف والفتيا من الفتح وهو لغة هذيل
 جمع عوده وهي كل شئ يكثره الانسان انفة او حياء
 والضمير بالضم اسم من نضرت على جمع وه اي لعنته وقوى
 والمواساة بعدد اسمة بنفسى المحرم والمداى حوتية بها
 ويجوز ابدال المحرم واوا في لغة اليمن فيقال وا سينا
 وفي النهاية المواساة المشارة والمساهة في المعاشرة
 الرزق واسم المحرم وقد قيل في حق قال المحمديا
 بما الى مواساة سوا في فيه واسمته لغة صوفية
 في التماس من اسام بالمواساة انا له منه ويجعله في
 اسوة الا يكون ذلك الامن كفاف فان كان غير فضله
 فليس مواساة الشئ في مختلف في معنى الماحون وفي اشتقاق
 فهو فقول هو المحرم فكذلك وقيل هو اسم جامع لما لا يمنع
 في التماسه واصلها التماس والفتوى في اغلب الامور ولا

5

٢٠

فصب شاة الى اودر بل وصبنا فيه الماء المودر البصل كالقار
والنضمة والقدور والعدود الخزان والقدور وديوان
الماء والمخ والماء المودر في ثلثة لا يحمل معها الماء والماء
والمخ ومن الماء ان تلصق بها وادخل الحن في ثلثة او ان
فصب متاعه منه ثم ما او بعض يوم قال الصلوة ومن الغدا
ان يستكمل الرجل في منزله ما يحتاج اليه من الخبز وغيره
ذلك ولا يفرض على قدر الغزوة وقد يكون مع ذلك
مخطوئا في المشقة بل الاستغناء عن الصلوة وقيل هو
كل ما انتفع به وطلق الخففة ويؤثر ما رواه ابو بصير
عن ابي عبد الله عليه السلام قال هو الذي يفر من الغزوة
صنعه ومتاع البيت يفر منه الزكوة قال فقلت
ان لنا جوارنا ان العرفان متاعا كسره فاصدقوا
جناحهم ففعل لا يسر عليك جناح ان تفر من
كأن ذلك واما اشتقاقه فهو من قول قليل في المعنى
معنى العطلة وقيل من قولنا افرنا جرت مياهنا
قليلنا والمعنى قليل لان الماء هو ما اقلت فيمنه وكذا
منفعته وقيل من قولنا معنى السهل اليسر فان الماء
بأي معنى فتركان سهلا يسرا قال صاحب الحكم المأخوذ
المعروف باليسر وسهولة ان يابا فتر اقول الله تعالى
اياء طيننا والمأخوذ الزكوة وهو الزهولة واقله
لانها جرد من كل الماء من اسقاط البيت كالقار وال
لانه لا يترك عطية ولا يفر كسبه والمأخوذ في الجاه
المنفعة والعطية وفي الاسلام الطاعة والزكوة والصدقة
وكل الزهولة واليسر انتهى وعاد بمعه وفيه وعاد
عطف ونظم له الامام العاتق قال في الزكوة في الآخرة

تقول عاد فالانطينا بمرور وقته وما اكثر حادثة قلنا
 على فزعه وانه لكثيرا المواقف عليكم فتقوله عليه السلام
 والاعوذ بكم من طبعهم على ان لا تقول عليهم ولا تصار لهم
 بالمجد والثناء والحق من وجد في المال وجدا بالعلم و
 الكثرة وجوه اى استغنى الاضناك الزيادة والافكار
 ومن حديث من على فافضل اى انتم على فاكثر وحديث
 الراعظك فافضل اى فاكثر انك في الخطاء وهذا المعنى
 لا افضال هو المناسب لخطفه على المجد ذوى معنى انما
 فانه مستفاد من المود عليهم وقوله عليه السلام واعطوا ما
 لهم من فضل انما اعطى على المود او على الافضال و
 التقدير انما اعطى ما يحبهم ففضل المفعول الاول انما
 اليه الدلالة الكلام عليه وايضا المصدر المفعول
 الثاني وهو هذا الفصل من الدعاء على قوله عليه السلام
 بغير انى وما اليه ان يقرهم بجهنم فبما مودهم يحق
 بعض والاخر بما ينبغي ان يكون عليه الشبهة من الاضلا
 الفاضلة والامارة بالحيد في معاشرة بعضهم لبعض كما
 زعموا ثقة الاسلام في الكافي في باب جنت المنزلة على اخيه
 واما حقه بسند عن ابي اسعيل قال قلت لابي جعفر
 طاب ثراه انما كتبه ضعة كثيرا فقال هل يظنك المنزلة
 الضيقة وقياموا الحسن من الحسن وبنواي سوي فقلت لا فقال
 ليس هؤلاء شعبة الشيعة من يفعل هذا ومن محمد بن
 قال كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فدخل رجل فسلم فساله
 كيف من خلف من اخوانك قال فما حسن المشاء وكذا
 فقال له كيف هي امة اغنياءهم على فقرائهم فقال له فقل
 كما حشاهم اغنياءهم فقرائهم قال فقل له فقال له كيف

يتوسلون

سلة اخوانهم ليعرف انهم قد انشأ بهم قتال انك لم تذكر
لخلاف اقاربهم فبينهم عندنا قال قتال فكلين يومهم هؤلاء
انهم شيعه والاخبار في هذا الموضع كثيرة جدا اذا عرفت
ذلك فعني قوله عليه السلام في ارفاق معونهم وسكن خلفهم
الى اخره في ارفاق قلوبهم معونهم وسكن خلفهم
وعبادته محبتهم ورضيتهم وهداية عرشهم مستخدمهم
من اسحق مستشارهم مستشيرهم وقهر حاضريهم قائمهم
وكثر ان اسراهم على ايمانهم واسرار اخسهم وسكنهم
عوريات بعضهم وقهرتهم مظلومهم وحسين بواسا بعضهم
بعضا لما عرفت وهو رافضياهم على قتلهم بلخونه في
الاخلاق واحسانهم ما يجب لطلبهم قبل المسائل كما
روي عن ابي عبد الله عليه السلام في جزاء المؤمن اذا
قتل من له حليمة تبادره الى قضاها ولا يظنه ان يثيبا
ولكن تبادره مبادره وانما استغنى عن ذكر الغافل في جميع
ذلك لانه عز وجل يثيب الله اهل ولا يثيبه عليهم بالوفا
ليطيرهم وما يثيبه بتوفيقهم للاخذ بهما من الاور في مشا
بعضهم بعضا شيع ذلك بالدهاء لنفسه بتوفيقه للا
يد ذلك في معاشرته لهم فقال وانما على الله اجزي
بالاحسان في سيرة قلوبهم بالحقا فذكرت بالاحسان
واستعمل احسن الخلق في قلوبهم واقربهم بالحقا فذكرت
واستعمل احسن الخلق في قلوبهم واقربهم بالحقا فذكرت
وارق على اهل الميلاد منهم رحمة وابسر لهم بالحقا
مودة وانجبت بقاء الميثاق بينهم ونجوا وانجبت لهم
ما اوجبوا طاعتهم وادعواهم مما اوجبوا طاعتهم
المقيم احد معونه من غير التكلم والمثلين جملتهم

وتوسط النعماء لاظهار من بدأ القصة والاعمال والجزئ
على مثل الجزئيه جئتوا انما فعلت معه ما يقابل العمل والكثير
ما يستعمل في كونه الفاعل من بعضه وانما كان لا احسان الا
والاسأوة بمثلها وعلى ذلك قوله تعالى من جزاء الاحسان
الا احسان والاشاء وبمثلها وعلى ذلك وجزءه سبعة
سبعة مثلها وقد يستعمل في مقابلة الشيء بالتحسين وبما
وعلى الاول عبارة المختار ومثله قوله تعالى من جزاء
بحر من علم اصل الظلم بغيره. ومن انباء اصل المسألة
ومن الشاغل قوله الاخر. جزئنا نواسع بحسن فعلنا الله
جزءه سمار وما كان فان قيل له وسما راسم رجل وقيل
الحرف من الذي يظهره كقوله للشعران بن امرئ القيس فلي
فرج منها لقاء من اهلك فخر ميتا وانما فعل ذلك في الكلام
مثله لغيره فخرته لمرب به المثل من بحر في الاشياء والاشياء
فان من منة من الشاغل فخرته ووليت عنه قيل اصله من الامر
بالوجه في جهة الشره وقيل جئتته جعل المنة فيه
المنه وهاى اخذت عونا بالفتح او جاتا غير المجانب
الذى هو فيه والاضافة لقرنته مقابلة الظلم لمظم ومكان
فيما ياتيه من الظلم والابتداء من قوله بالفتح والواجب
متعلقة بحال من هو حال من الضمير المستكن فجاء في
حال كذا في مثلها بالفتح او عنه وقال بطلوه عنه تجاوزا
اى فنادى به وقد مر الكلام على ذلك وقوله من غلب المصطفى
بالفعل والمصدر على جزئ من التارخ ثم ما استلقت على
الغفران من جزاء النعم بالاحسان والصغ عن المظالم
بالفعل من شرفه كما هو الاخلاق كما روي في بعض النسخ
وتحلى على من لا يهدى صراطه عليه واله بقوله تعالى جزاء النعم

الحق في كل شيء

والله اعلم بالصواب والذين من الجاهلون فقالوا ما جئناكم
بشئ الا خلافا للاولين والآخرين فصل من قطعك واعطك من ربه
واعطك من الناس واستعمله عمل به اي اعمل بحسب الظن في
جهلهم لوجههم وكافة قيل في الاصل صفة من كان يعمى
منع استعمله من الجاهل بصلاته انها ما فيه للاجتهاد
التدقيق والتأني فيها للتأني في قيل في الاصل اسم لجملة
تكتف محال فيها انها استعملت في معنى جميع والتأني فيها للتدقيق
منها وصغره الى الاسمية كافي جملة وخاصة وقاطبة
الجملة كافي في اوية وحالاه ورد بانه جرح من اسكل
من جرح من رده واكثر الضمير على انها اسكل كافي من رده
الا انه لا يضر على الجاهل وانما محتمل به من صغر قال
الارض وقع كافة في كلام المتأخرين من لا يوافقهم ربه
مختلفة غير حال وقد خطونا فيها انتهى وقال ابن هشام
في الحق يجوز ان يخطى الجاهل من الجاهل ومن الجاهل
في قوله تعالى استعملوا في السلم كافة وهم لا يوافقهم ربه
من يعقل ووجه في قوله تعالى وما ارسلنا الا الاكاف للثبات
الا قد كافة نعمنا المصدر مخدوف في رسالة كافة اشد
لانه اضاف الى استعماله فيما لا يعقل اخر لوجهما التثنية
من الجاهل ووجه في خطبة الفضل الذي قال في كافة
الاجواب اشد واشد لاجزائه اياه عن الضمير اليه انتم
وتعقبه بعض المحققين من المتأخرين بانه ان اراد انهما
لفظة كافة مطلقا بمن يعقل وكونه لفظا فبطلت لغوهم
ويجوزها ما لكافة وان اراد انهما اسمها بذلك لم يرد
استعمالها استا بمعنى الجملة او الجميع فالاعتراض لا يثبت
ليس بجواب لانه هل يقدر بكونها اسفة لوجهه مخدوف

بمنه

مستعلة بالمعنى المسمى وكذا انما لا يجوز ان يصح ما يحيط
ما يقرأه ككافة للاجواب عن المشرق على ان لا يفسر في قوله
بذلك بل لا يهمل ان يبين ان وجه اختصاصها بمن يقول ايها
وما الطرد انما المظلمات في الجهة فلا بد ان يكون عليهما
من شاهد قري ومجرد شيع استعملوا كذلك لا يبدل على
لاختصاصه انتهى وقال السيد عبد الله شاذي الارباعي قد
وقع كافة مضاعفا في كلام البخاري في نسخة منه قوله
قد جعلت لالحي كالمعنى كانه بيت على المسكون كقولنا
ما يجرى مثقال ذبنا ابرئنا كنهه عن الخطاب عنه كقول
بانتم واصلنا يا امر هذا الخط موجود في الارباعي كالمعنى
الى الان فلا وجه لاختصاصه انتهى قلت وفي عبارة الارباعي
من ضياء الحق ما يصحح كلام الشافعي فكيف ما شاهدنا خط
وقوع كافة مضاعفة في الفصح فانه على ما يتلوه في نسخة
في زمانه في الخط الارباعي في مقام من خطاه وبحق ما
قلت ان عبارة كرواينه وما الارباعي في نسخة
عنه حيث لم يبق على عبارة العصفية الشهيرة مع سكا
في المذهب ومنه ان وقوعها مضاعفة في حال انما يقع في
كلام المتأخرين ومن لا يوافقهم فيه واحد يقول المشرق
بمدى السبيل ومعنى استعمال حسن الظن في كافهم حال انما
جميعا اقر لا كانتا واقفا على ما يصح ويحسن شرعا وفيها
ما السكون المحل عليه فلا يجوز الظن فيهم وقد يرد على ذلك
صلواتنا عليه وسلامه عليه ذلك في كلام له فقال من
او اخبرك على احسنه حق لم يترك ما يترك منه ولا ان
بكله خرجت من حيث سوره او انت تجد لها في الخبر عملا
قال بعض النفا في شرحه هذا الكلام انما هو الارباعي

فلا كان او فعلا على احسنه وان كان مرجوحا وكان فعلا
لا كانا من غير ان يكون حق ابتداءا لغيره على خلافه
الظن قد يولد في النفس فهو منه كما قال الله تعالى ان
الظن اثم وقال لا تحتسبوا من ثم قال الله تعالى ان
محوه على الصبر ثم من ثباتها كما في الماحض من كلامه على الشرائع
كان محققا للغير وان كان بغيرها بقاء بقوله ولا تغفل
خرجت من قبيلته سوا الى امره فاذا خرجت منه كذا
جهنم وجب على كل من يحلها على الوجه المعتبر ان كان
بما لا بد من قربه او كفايه او قد لم يخرجها من غير
القبول باسماء علماء الصوفية اسما بالحكيم كما قال الشيخ
الشيخ عيسى بن محمد انه لا حد له على الا دم فقال في القبول
مثل الاستمرار على الا دم والاشبه قابض ومحد في غير
الوجه ثم قال في الخارج للقبول بمقتضى ما انجده فقال
القبول لان يكون حرجا من ان يكون بلدا او ظم
كما يجوز على المؤمن سوء القول في اخيه كذا في التوبة عليه
سوء الظن فيه بان يفتد قلبه عليه ويحكم به من غير
واما الخاطى فحدثا النفس في منجته ومالوق في قلبه
من غير ريب في من الشيطان يطيق اليه لغيره بالقبول
على اخيه فوجب له بكنهه قامة افسق لها سقين فلا يجوز
تدقيقه بل يجب من الظن ان يترجم جاد في المشي من تكلم
بكلمة ظاهرها الايمان وما لها معنى صحيح لا يحكم بارتداد
وان لم يزل في فيه ما تحه الخ لا يجوز ان يحكم عليه بها
وان يحكم عليها لاحتمال ان يكون قد مضى بها وهي الاثر
في خلق جهنم او في النار من غير ان يكون في جهنم كافر
في بيان هذا المعنى قوله تعالى وانما المؤمنون هم خير

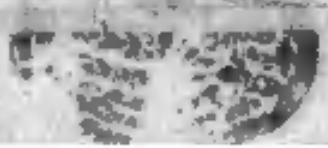
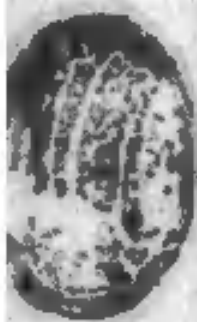
الطيف والفتنة والخبر والاشباح في الاحسان اي واجعل
امدوا حين جعلهم ملتبسا بالبرهم والمطعم عليهم واليه
الهمم وضرا لاجلهم ومنهم من ياب قتل خفي والفتنة
التي هي لا يجل ولا يجل عفته يصف من اب من رب عز وجل
وعفاها بالفتح اي واجعلوا احسن بصرى عما لا يجل في النظر
التي من عوداتهم اي لا تتم وعثراتهم كما دوا في الكفا في
بشره من عذبه ومنه صور قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
شيء يقول الناس عود المزمع على المزمع فقال ليس
حيث يذهبون اليه عود المزمع بل المزمع اليه او يكلم
في اي باب عليه في حفظه عليه ليعبر به يومئذ او من الجاه
عن الله عوداه عليه في اي باب في المزمع عود المزمع
على المزمع قال اما هو ان يكشف في من شياؤه
هو ان يري عليه او يبييه وعلى هذا فنفس البصر من كذا
عن جودتهم عثراتهم ولا تتم ولا اراهم عنها ويحتمل ان
سكون كناية عن حصول المكروه عنهم وعدم موافقتهم به
قال في القاموس من غير طرفه خفقه واحتمل المكروه فيكون
بمعنى الاغصاء عنهم وهو استعمال الجمل والاسماء المتعددة
الاستقام وانصاف عنه يحتمل ان يكون على المصدرة اي
بمعنى عفة او على المنقول لاجله اي العفة وقيل على
من النصوبات لانه ولانه في كتابهم كناية عن الرفق
واللطيف بهم ومنه قوله تعالى وما رحمة الله
يقال لا تلبس ثوبا ولا ثوبا بالفتح وتعدي الهرة والفتنة
فيقال لانه لانه ولانه تلبس ثوبا وفي النسخ المشهورة
من المصنف والبرهان في فتح المخرج وفي نسخة والبرهان
بهم المخرج والبرهان في فتح المخرج وفي نسخة والبرهان

على اسقاطها كما هو كانه ملوك ففما جاز في الحاشي على قوله
الذين انعمت عليهم جميعا لمساخ بين المذنبين والاعلم انهم لا يسمون
مستعدون والمذنبون المستعدون هو خلاف المستعد والتكثير
اي لانه لا يسمون اولاد اهل التواضع ودونهم يرون فيهم
وقه بالكره عطف وتحت حكمه وعداه جعل فيهم منه معنى
المعطف والحقن واهل البلاد المملوون بالكره والارواح
وقه الغلب والتعطف فان جعل فيها على المصدر
فما اهل قولها رضى على حقيقته جعلوا من مذهبها
انهم مقلدون والتقدير رادى وادوم بغيره لا من مذهبها
المصدر اذا كان غير لما في الفعل المذكور في الاشتقاق
كان منسوبا بفضل مقدور في فعله جعلت جملتها في
وجعلت جعلوا وهو يخرج عن الامل من هذا المقتضى
بلا ضروره وان جعل فيها على المفعول لاجله فينبغي
ان يراد بها قابيتها من اتصال الخبر في الشر وانما
اختفاء وانظر عند قبل والمراد به هذا الاختفاء في
هم في الغيب ووجه اولاد اى ابيه مع خلافة القلا حشر
قلا وحشر ان يراد به الاختفاء والكتفاء والمزج مصدر
الغيبه فالجاءه للالاميه متعلقه بملوكه وقع حالا
منها حل كما في قوله تعالى الذين يحشرون ربهم بالغيب
وقوله تعالى الذين اخذوا من الغيب اى اخفى فاذنهم الموده
مليسا بالغيبة عنهم اى قابيتها عنهم لا كما المتفق الذي ا
لقى اصحابه اظهارهم الموده واذا غاب عنهم لم يكن
شئ منها ويحتمل ان يكون المراد بالغيبة الغلب لانه مستو
كما فترجى بعضهم قوله تعالى هو منون بالغيبة كما هو
يقولون والمعنى انهم يقولون منون كما يقولون

بافراقهم ما ليس في قلوبهم ويحتمل ان يكون الله من
قوله لهم انهم كتموا الحق وان ربك ارحم لها
وقوله انهم كتموا الحق لانهم كتموا الحق
مثل اخذت الحق من قلوبهم وعنه قوله انهم كتموا
اليهم بالموود على القول بان المودة مفصلة ويكون معنى
الغيب غايب عنهم علمه من احوالهم وامورهم الدينية و
الدينية التي في اسرار اليهم من احوالهم ويكون انما
مودة على المصداقية او المفعول الاجل كما في قوله تعالى
ان اسرار مودة المفعول المودة ويصح هذا الوجه ان يكون
الغيب انما هو على منق و لا يكون في التركيب المظم وان كان
المعنيان الاولان الظاهر مجيء لالة الالفاظ وانه اعلم
بمقاصد اوليائه وقد كان امير المؤمنين صلوات الله
عليه وسلامه من اوله من طهر من الشك يرون احوالهم
وعناهم كثيرا من الامور الدينية والاشياء من ذلك
من خواص امير المؤمنين عليه السلام وهو بن سبيح العبد
وسيد القادوس وعرو بن الحق ورشيد الجبروت ومنه حاج
على طهر من الله بن منير الدواشي وغيرهم فقد كانوا
مخبرين عن طهر من الله بن منير الدواشي وغيرهم فقد كانوا
من اسرار الوصية فاستطاعوا من هذا كثيرا من احوالهم
والغيبات كما يعرف من كتب الاسرار والاشياء التي
لذلك فاجلة مستكنة من ذلك قوله عليه السلام
الحق عندهم نصحا اي واجعلوا في قلوبهم من الحق وبنائهم
لديهم حق كونه اذا انما جنة من الله والحق اخلاص العمل
من شوايد المضاد ما هو من نصحت العمل اذا صقيته من
الشم والعق واجعلوا اجبت الله عندهم بحجة من لهم

اولاً على الصحيح في زيادة الخوف والطمع فيهم من غير زيادة
 في الشوق والرجاء في الشايق بالجملة واجبة او اعتدلية و
 اجبة اي لا ياتى من وجه واحد والحق في وجهين اذ ان
 البيت وساطة الرجل خاضعة من اهله وولده ومنه قوله على
 اعداءه عليه واله هو لا اكل من يرق وعاشق اذ هو غم الرجب
 واشتقاقها من غم الخوف ثم حاشا من يرب من رجب وهذا وجه
 له حقه وهو ربه ومكانه وحاية حفظه وبخاصة الانكسار
 من هذه به خصوصية من رتبته وكونه يقال هذا الخلق وهم
 خاصون بالنسبة اليها المبالغة في ذلك المثل وقوله على الرجب
 ان هذه الفقرة تكرر في اقباله والحق ومضمونها الذي يصح
 بل هو تاسيساً لفظاً هو ما به اعم الله من كل شيء في
 تارة في مثل ذلك من غير ان يجعل في الحق الحفظ في
 بيتا بغيره في قوله في حقيق ومعرفة وحفظ
 حتى يستعد في حقيق يوم الميزان في التاكيد
 انما هي اي عطف على قوله الحق المثل وهو المثل في مثل
 ذلك في مثل ما سألته ان يجعل عليه في ما شئت من الحفظ
 فذكره فيها في الجمل كما ذكره لهم ويما يلو في مثل ما احاط بهم به
 الحفظ في جميع حظه على الغيوب اي ان الحفظ في الشوق
 في اذاته وفيما احاطهم في من احاط بالادب في كاره الحفظ
 ومثل الحولاد وحسن الاعتقاد في حظه في الانقياد والحق
 ذلك ما وعينه في السيد ارباب من حاليه واتباعه في الجمل
 انهم من جرت بالشوق الغم به من ان يفتقر اي عطف في الجمل
 وهو في الجمل في حقه اي علم وخبر وقال في الجمل في
 دواين الادب في حقه اسم لما اعتدله في القلب من الدواين
 وتحتوى الامانة في قدره او بالعبارة قوة القلب المنوود

سوي القدر في رتبها حقاً في الاشياء واما في رتبها في المراتب
 فتخرج في سوي الاشياء وقلوبها واما في رتبها في المراتب
 المعاقلة النظرية والقوة القديسية وكل رتبها المعاقلة
 ارادته هنا وقوله في حق ائمة الرابطة الثابت في حق
 الخلق والحقيقة في اللغة هو الثابت الذي لا يبعث الكاره
 والمراد بجمته عليه السلام اعتقاد امامته ووضوح طاعته
 وجوب موالاته والافتداء به والرضا اليه والتسليم له
 العلم بذلك قابل للزيادة والنقصان كما مر انه في الايمان
 والمعرفة اذ لا رتبة على ما هو عليه والفضل والفضيلة
 الدرجة الرفيعة في الشرف والمحبة والعلم وحقوقه
 التسليمية اي كماله في العلم والعبادة وسبب في فضلها
 بسببهم وهذا التعليل يتعلق بمجلة ما تقدم سؤاله لانهم
 اذا وفقوا لاقامة سنة الله تعالى والاخذ بها من رتب
 وحاشية عليه السلام وازدادوا بصيرة في حقه وعرفه
 بفضلهم فقاموا بجمع المحسنات وفازوا برفع الدرجات
 وكانوا من السعداء به عليهم وهو عليهم اذا وفقوا حقهم
 وعاملهم بالخير والخلق المذكورة فقد استحقوا له مثله
 سوي القواب فكانت هذه السعادة مثله مثله فقاموا
 له عليهم بسببهم فقاموا لبعثهم لثابت سعادتهم به عليهم
 فقاموا واما سعادته عليهم فقاموا لثابت سعادته دينهم
 باعتبار انهم من اعتقدوا امامته قاموا بخيرته ونفعه
 في الدنيا وله سعادة اخروية وذلك لانهم يملكونهم
 لهم وينفعهم ويشفع لهم وكل ذلك سبباً لرفع الدرجات
 في الآخرة انتهى فحصل التعليل متعلقاً بزيادة البصر في
 حقه والمعرفة بفضلهم دون ما تقدم وهو كما ترى ولا ريب



سماعنا والبرهان والتميز بين ضلوعه على الغرير ومعه
 هذا المعنى قد يكون قد سبقنا لكالة طلبة جونا
 روضة الشاذلة عشقنا الله عشقنا الله
 كما علم هذا المعنى المروضا السوادسة
 من رايان السالكين في شئ من صفة
 العاجين سلواتنا على السالكين
 وصلوا بأمرنا هذا الفخر
 وقد وفوا له حقنا
 لا يهتدون
 بغيره

الفقيهان عزير من شهابه سناحى هذا الفقيه

رياض الكبرياء صيغة امام
 نفقته صمد الدوزخ المرووف
 منه في قدس سر

لنا سببنا جلد اير رياض
 به ان صوبه نكاح لم متون
 سمد الفدش لقه المرووف

